

حسام عبد الكريم

معوذ معاوية

مفّين، الخوارج، ونهاية عليّ

3



دراسة في المصادر الإسلامية



മുഖം മാസം
മുഖം മാസം

3





الأمم المتحدة
UNESCO

مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

All rights reserved. No part of this book may be reproduced in any form or by any means without the prior permission of the publisher.

جميع الحقوق محفوظة. لا يجوز أن ينسخ أو يوزع هذا الكتاب بأي شكل من الأشكال، بأي شكل من الأشكال، بأي شكل من الأشكال، بأي شكل من الأشكال.

الترجمة: محمد باقر، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

الترجمة: محمد باقر، مركز الوثائق والتراث، مركز الوثائق والتراث

٧٧٧٧٧٧٧٧

حسام عبد الكريم
معود معاوية
مؤين، الخوار، ونهاية علي

3

دراسة في المصادر الإسلامية



المقدمة

هذا الكتاب هو جزء من عمل ضخم يمكن وصفه بالموسوعي، يبحث في أحداث قضية كبر 3 جفا في تاريخ صدر الإسلام، ويخوض في تفاصيلها. وهو يتناول وتلخص الفتنة الكبرى التي امتدت أحداثها في الفترة ما بين سنة 23 للهجرة ابتداء من حكم الخليفة عثمان إلى سنة 41 للهجرة (استمر 18 عاماً) على عقابيه بالحكم. وهذا العمل ليساً هو بحثٌ وتلخيصٌ في أمهات الكتب والمصادر الأصلية لتاريخ الإسلام، جعلت الساحة في جلاء الحقيقة فكانت لمن يقرأها.



ولما قرعتم أن عملي هذا يختلف عن الأعمال المشهورة التي تناولت موضوع الفتنة الكبرى، يختلف عن ذلك حسين في كتابه علي وعمره والفتنة الكبرى / حسامه، كما يختلف عن كتاب هشام جعيط «الفتنة / جذلية الدين والسيف في الإسلام المبكر»، ويختلف عما كتبه عباس البساط في سلسلة حبرائه، ويختلف عن كتابات طه حسين وغيره من المستشرقين، ويختلف طبعاً عن سرية الإسلام الظلومي (السنّي) لأحداث الفتنة الكبرى، كما في كتابات علي الصلابي، على سبيل المثال، وكذلك يختلف عن كتب الساجدة الشيعية وسردياتها لأحداث الفتنة، كما في كتابات وأعمال طه الكورني مثلاً.

أما أن عملي هذا يختلف، فربما من نوعه وفي إضافة نوعية لكل ما سبقه.



والأما كيف قرأت هذا الجزء من سلسلة محمودة مطبوعة ككتاب مستقل.

لن لعب الإطلاق -جسرية على موضوعه صراع على ومعلوية وحربهما في
صحين وتطوراته الاتحادي على أن تستقرى معلوية على السلطة وأسس لأول
حكم سلافي في الاسلام لا غير في ذلك. ولكن من الأفضل طبعاً الإحاطة
للكاملة بالموضوع من طريق الإطلاق على الجزئين التاليين: أولاً: خطبات
الجنة الكبرى... عهد عثمان وكثافتها على وحاشة... سرب جميل.

وأيضاً أن يكون قد وُضعت في ما كتبت. وأن عهد التاريخ في كلتي حالة
البرية ونية تلي رغبته في المعرفة عن تلك الفترة المرحلة في تاريخنا والتي
لا زالت تلي بطلانها علينا إلى الآن.

حسام عبد الكريم

ناب 2010

الجزء الأول

حرف سين

الفصل الأول: مبادئ

شخصية مدونة

إن معاقبة من في صفه بين حرمين أمة، هو الشخصية المحمودة الثانية في كل أحداث القصة المذكورة التي حوت ما بين 30 و40 للحمراء بالإضافة طبعاً إلى الشخص المحمور الأول. علي بن أبي طالب -علايه السلام- من إلقاء الضوء على أخلاقيات هذه الشخصية ومراحل صعودها المعنوي.

لقد اصابته وهو يرى نفسه سالماً لم يجد أي سبيل لنجده من حرب واهية، وعندما
 لم يرش بين العرب. وكثيراً ما هجر معارفه وهو غليظ، من اعتزاله الشدة
 بأبيه، ولد لال مرة لأبيه بوهو... وكان كان أبو عبيدة ما عشتك لظلم الحكم
 بالظلم للرأي: عرق العرب هو في الأمان بعد القهر، وما سترته لرش إلى
 نفسه (11). وغالباً ما كان مملوكة يصعب أيد بأنه كان حكيم غريزي رائد (12)
 أو جسد لرش: أي أن مملوكة وهو غليظة كان يعتبر مجده للمحكمة والمزاجاً

١١) حصار طرابلس: خرجت الجلائق إلى القصور (١٥ من ١٢٠) ومن ١٨٩ (رج ٢ من ١٠٠-١٠٠) ك أسبب القتل القاصي (٢٠٠ من ١٨٩)، ك أسبب الأكراد القلائق (٢ من ١٠٠-١٠٠) ك طريح حشيش (١١ من ١٠٠) (رج ٢ من ١٠٠) ك السقوط على المرحوم (٢ من ١٠٠).

(22) من حج البيت لا يفي الصدقة
(23) على الرغم من حرص أبي سفيان على شكر عشيرته الباطنية، ومنها أمية
البنو نوفل، إلا أنه ذكر، ضمن الباطنية التي خرج من قبلي، لم يكن لها من صفاته
الباطنية، ولا كلمة تفيدها، ولا كلمة تذكروا، تلك صفات ومناقب
التي لم يفتأ من حبيبهم كالمسلمين، فكان لهم ما كان له القربى، فجاء
بأنزل الله على نبيك فلي يكتب بالحق، فليدع إليهم، فليدع ذلك
الراعي من الرب التوفيق

ليس امرأة جديدة عليه، بل هو شأن طبيعي وصلة من طرف أبيه وأجداد مع
الطرف الجديد، لأن أبا سفيان كان يظن بطريقه سيد في بني سينا هو الآن أصبح
سيد العرب.

وحكم القضاة للفرع الأموي من بني عبد مناف، فقد نسب بطريقه، تابعه
وأجدادهم بسمانية بالثقة، فوصل إلى حد الخط، فبدأ أي تمزق قد يثله الفرع
الهاشمي من بني عبد مناف، وتروي كتب التراث تفاصيل كثيرة عن التفتت
والخصام بين بني كعبه وبني حاشم، جهلاً بعد قسوة.

ورغم أن الفرع من الهاشمي والأموي، صا أبا عبد مناف، وبسبب أن كلاهما
من عبد مناف، إلا أنه لم يكن حرية في تلك الوقت أن يكون التفتت
بين الأكرام أشد حدة وانسداد أترك من التفتت بين طيرون المباشرة
في نسبها، فالأمر، كانت في الشاب نزول نزول أساليب المباشرة، بدس
تلافت أبا المصموم التي كانت تميز بالطبع القسوي.

وسكن القول أن بني أمية وضع شس، كانوا في السابعة أكثر عدداً^{١٤}
وكان من بني حاشم، وأهم بالحق كانوا يستبرون التفتت أكثر أمية لفرعها
والعدالة منهم، مع العلم بأن بني حاشم كانوا معروفين بحسن الأخلاق أكثر،
وتجلى ذلك بحلف التفتت الذي تم ببصرة من بني حاشم، وشتم معهم
بني السلب وزعمه وتهم، والذي كان حلف نصره المظلوم في مكانه، ولم
يشكر له بنو أمية / عبد شس في هذا الحلف.

بالحق لم يكن بنو أمية في ذروة شأنهم حينذاك، بل بنو حاشم كانوا
عظيمة، بحجم الجيرة، وتروك سبلين في أي شأن، فبدأ أن تلك لأطفال،
ولن يكون تحت أي طرف، فبنو أمية لم يظفروا إلى جيرة مصمومة في

(١٤) وقد ذكر الإمام حنفي مرة واحدة بين من حاشم وبني أمية في سورة الزيل ملك من
عمره ٥٠ عاماً، بعد خمس طبعات رأيت رأيتها أنه يولد في بصرى، وأنه من
أهلها، أنه في أمية، وأصبح معه القوت، فتركتهم أنهم أكثر وأكبر وأكثر، فحسن
الحصن، وأصبحوا كمنهج، وقد ذكر ابن أبي السجدة في سورة التلاوة حلف في طيرون كعبه
بني عبد شس، في بكرة تمنع ما يولد في بصرى، وكان بنو حاشم كل ٥٥ من بني
شس، إلا أن كل واحد منهم فكر في بصرى، وأصبح معه القوت، من كل
واحد على القوت من بني عبد شس.

مكة إلا على أنها محاربة جديدة من أئمة همدانهم فهاشميين لا فرق بين الأقران بالمجد
والشرف والفضل والكرام، وهذا ما لم يكن بمقدورهم أن يشعروا به.

وبعد معارضة وهو عطف إلى حصار القنطرة الثانية التي كان فيها
محمد (ص) يتردد بالقتل العرب والمسلمين، وعطية بعد خلع مكة سنة ٤٠
للهمزة إلى حين وفاة الرسول (ص) سنة ١١ للهجرة، استثنى طارفاً نجع فيه
بنو هاشم في الأقران بمجد النبوة والجمعة سنة وفي تحية منسبهم من بني
أمية جليلاً.

وهو يشير أن وصوله للسكك سنة ٩١ للهجرة كويج للهمزة المعروفة
التي طلبها بنو أمية من أهل استيلاء منسبهم القنطرة والتي بدأت مائتاً بعد
وفاته الرسول (ص).

ومن المظهر في هذا السياق عرض طرساتين الفين تاليفاً محمد بن
أبي بكر ومعاوية بن أبي سفيان سنة ١٥ للهجرة.

لكن رسالة محمد بن أبي بكر إلى معاوية:

أمن محمد بن أبي بكر إلى معاوية بن صفير

سلام على أمي طاعة الله، ممن هو يمشي لأهل ولايته الله، أما بعد...

الحمد لله بجلاله وقدره وعظمته، عظم عظمه بلا حساب كان له ولا
حساب به إلى عظمه. لكنه عظمهم عبيد رجيل منهم شطراً ورسولاً، وشرفاً
ورسلاً. ثم اختارهم بعظمه واصطفاهم بقدرة. فاعلم فيهم رتبته وجلبت محمد
لهم كبره رسولاً وعلماً ونبلاً، وبغيره وتكبراً، ورسولاً تكبراً. لهذا إلى
سبيل ربه بالمحكمة والسرعة المستمرة.

فكلم، أو أنه من أجداد وأنته، وأولئك وأسلم وطمع أعز، وابن عمه علي
بن أبي طالب. فصدقته بالشيء المكتوم وأكثره على كل سمعهم ورواه كل قول،
وداماً بغضه في كل حال، وسكرته سرته، وسألت منته حتى برز سألها لا
تغير له ممن أئمة، ولا مشارقة له في عظمه.

وقد أوتيت تساميه وأنته كنته ومثرت من السابقين المميز في كل عمر، لطلب

الناس مريضة وانفصل الناس زوجه ونحو الناس بين هم انتموا فتشوي بنسبه
 يوم مؤلفه وحده سيد الشهداء يوم لحد، وليه القلبيه عن رسول الله (ص)
 ولنت الناس يوم الناس، لم تزل كرت وليك تيمم كارت الله ورسوله المواتي
 ومنه انك عليه الخليل وتبلا لانه تبه العالمين يستأنف فيه المرحله

عليه نكاح مات أميرك وعليه ختمه وانك بعد طيف من ذوي الناس
 من رسول كرت الخلق وبقية الاحزاب ونحوي الختم لرسول الله (ص) وأهل
 بيته ولتصادف كلفي سبه القوم وعنه الحسين، انصار القوم الناس ذكروا في
 للكران فهم حركه عصبك وجنب كالك بر جرح الخليل في نهايه وحافرون
 الشقاق في غلابة

تكتب بعدد للسكان بطي وهو كان قول الناس له فمأخوذ وليس هم به عهدك
 لبركه في لمره وكلكه طلي سره وقت حدوده وبين جدك

لصنع في بالكلية وليس لك عمود في عروايتك فكان في الناس
 لجليله ولوقن كلك استكن ليس تكون الحاتبة

والعمر لك يا ماريه آية نكاحه ريك الذي قد أبيت كلفه وبكره، وليست
 من روحه، وهو لك بالمرصاد وكنت في غرق، وبالله ورسوله وأهل بيته
 هناك البني والسلام على من تاب وأصبه

رسالة معوية الجوابية إلى محمد بن أبي بكر

عن معوية بن أبي سفيان إلى محمد بن أبي بكر القزويني طري ليه

سلام على من تبع الهدى وتزود الناس

أما بعد فقد أبحر كتابك تذكر فيه ما لله له وما لم يظفر له رسوله، مع
 كلام لغته وحنه لريك فيه التضييع ولك فيه التضييع

ذكرت خير من أبي طالب ومولاه وترجمه من رسول الله ونصرته كما
 وأحببت علي بن أبي طالب لا يقتلكه لأحمد ليه مرفق حظه ذلك
 الفضل وجهك أميرك

قد كنا وكبرك معنا في حياتنا من حيث تروى حتى لن يكون قلبنا لا يروا،
 وفضلنا علينا مبروراً قلنا لنظر الله علينا ما عطفه، وأنتم له وعطفه، وأنتم له
 ونظركم وعونه، عطف الله إليه، تنكحنا كبرك - وهو عطفه - وهو
 مدركه، أول من كبرك منكم عطفه، لدمركه إلى كنفه، فابرع له، لا
 ينزله في كبره، ولا يظلمه على سره، حتى مضى وانقضى أمره
 ثم قام عثمان بن عفان يسير بينهما ويهتدي بهما، فبهتت وصاحبت حتى
 طبع به الأقمسي من قبل القاصي، ونظرتا له بالسرور وطبختا حتى بلختا
 به مأكلا

فمن يامن في بكر حذركه ونفس شريك يفتقره، ففصر عن نو سامي أو
 لولوي من يرون الدنيا، وحصل من كحل الشك طبعه ولا تلبس على جسم
 لئلا يبرك منه ماله، وكذا كلكم وسلكه.

لقد كان ما نحن به صبراً، فكبرك لولاه، وإن كان عطفك لولاه، ونحن
 لبركال، اللذين ولدتهم أمهات.

وأول ما سبكت إليه أبرك، وكذا لم ترم، مرصداً للأمر، ما عطفه على بن أبي
 طالب، وبسببته إليه، ولما رأته أبوك على كبره، عطفه، وكذا عطفه، عطف أبوك
 ما به كلكم، كبرك.

والسلام على من أحب ويرد عونه، وكذا

وأصبح نساء في مدينته، وهو أبوك وهو صبر حبا القناد، وفصا الأوس
 فلكي، حين مجيء هذه البرج، فذكر في اللغات، وهو على بن أبي طالب
 ومعاوية بن أبي بكر، إلى أن الصراح الذي يترسبه 30 للهجرة
 هذه على حرمي السابقة، فذكر في الصراح - خير الصلاح - الذي جرى
 يوم البغية سنة 31 للهجرة، حين قروا أبو بكر وهو مع بني حاتم من بني
 حرم المصطفى بعد مقتل (ص).

(1) المراد من كبرك الأبرك، وكذا كلكم، وهو في شرحه، فلا تلبس
 به كلكم.

منظر سطيف، هو منطقة إنتاج سكرية قروتها قديمة، وقلعها وقرى
حاصنها قديما، جريد بأن بني عاكف ابن جعدوا بين الثورة والحكمت وما دام
الحكم من القرى وحصلت دون من عاكف فلا ضرر في أن يتوري سطيف
بجودته فتمتد لأشياء في قريته القديمة وهو جدير أن يري له في الحوزة
بما يكفي من طريق تسليمهم بقائمة البعثات الضمنية من قريته، أنهم وحدها
طوال التي حشر طاماً من حكمه أي بكر وجبور.

[illegible]

وكان مشافه بمرور ٦٠ سنة على حسب أقطاب الإسلام في مشرف من
أبيه أن كان أكبر من أخته التي (مر) وكان مشافه بمرور ٦٠ سنة (مر)
الذي كان مع مير، مر ٦٠ سنة في من شدة ما ألباه من عام يوم أخذ بسبب
لأنهم لم يـ (مر) وفي سنة ١٢٠٠ هـ وتوفيهم بمشافه، وفي من مشافه في
الفرج مشافه من مير حسن طاب الله رسول الله (مر) يوم أخذ أقطاب من أقطاب
مشافه أقطاب من مشافه (مر مشافه أقطاب من مشافه من أقطاب)

والمرحوم موصوف في القرن المذكور من قسمة الكفر حركات ١٢ في أولها
بكتلة، أي أنهم من جهة عبادهم وطعام في بينهم متطابقون (كذلك الكفر) من أي
سكان من حركات والكفر من طعام وسكن من عبادهم وسكن من أي
بحرارة ورحمة، كبري القدر، تقوية القدر، وغير القدر، غير أي من القدر، ١٣

قد مثلوا في الطولية الذهبية مع مسدوداً وبني حاتم والأصغر
 في الأول قد قد لمداوية وتريشاً أن يردوا الصاع ويدهجوا في الصراح
 فعلى ليه في حلي وبني حاتم والأصغر

رغل عسكرة السطر

والمعروف إلى نكته سطرية فهو لم يكثر تباراً عن ليه في كل تلك
 النسخ التي أسبغها في حربه القصيرة ضد رسول الله صلى الله عليه وآله وبني معه إلى
 النهاية حتى أسبغ يوم جيش النبي صلى الله عليه وآله حاسم أبو سفيان ومنه في
 السعد مكرهه ومنه ابتلاء يوم وسيرة وحيد والفتنة يمكن بالفضل
 والخطا بداهة حتى يرد إلى سطرية فهو أصبح رجلاً باسماً وأخيراً ومع
 تلك السطر في ذلك ليه وسيرة حتى تهبه فكان قد تبارك الثلاثين عاماً
 من حربه ضد طبع مكة. وعنه روايات طفا حول استبدال أبي سفيان ليه
 سطرية في لونه وتطوره في الكثرة في حربه الطويلة مع بني أمية
 ليه في السطر سطرية شراً ليه في كل طرفه

ولما كان نكته يوم حلف أبي سفيان في مكة لكسافة على وضعه
 التبراني في مكة. حاكمه من ورجله. إلا أن أحكام سطرية القضاة في
 الضلال بداهة مسدوداً من نكته من نكته للإصلاح والتطهير. يظهر إلى
 ١٧٠ في حربه قتلاً من القضاة سطرية. تلك السطرية طفا من القضاة القرنية
 كانت لحام سطرية الكثير من القضاة من لا تصنام إلى القضاة الجاهل ولم
 يملك

التي مصعب بن خيم سطرية وثقافة وزمعه في بني عبد القيس في
 مكة في سطرية القضاة (١) ومهد
 وروى سطرية قتله. أما حقيقة من حية في سطرية. وهو بنو ليه
 ولونه وحز به عبد الله من لونه إلى مسدوداً (٢) وروى

١) يورد أبي سفيان في سطرية ليه في أمية القضاة في سطرية (٣) مسدوداً
 يورد ليه في سطرية ليه في سطرية
 أما سكرت ليه في سطرية من سطرية حتى سطرية ليه في سطرية
 الأسرار الأظم في سطرية ليه في سطرية ليه في سطرية ليه في سطرية
 وروى تلك ليه في سطرية ليه في سطرية ليه في سطرية (٤) (١٧٦)

والى سفيرة الكثير من الأمت على الشباب المسلم إلى الحضرة ولكم
معكم بكل شك

بلى إن أصدركم قد تمتمت بالخير لكف من من السجود إلى
السجدة مع ذريتها المؤمن

إذا تمتمت سفيرة بأية حتى الرمز الأخير وبالقابل كان من السجدة
المرحلة الأخيرة، وقد سيرة من السجدة ومن السجدة من السجدة
السجدة بسجدة (م) على جميع حالات السجدة والاستسلام
ومن السجدة السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة

ولكن رسول الله (ص) فتح سيرة السجدة السجدة السجدة
ومن السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة

والأشياء إلى السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة

وهكذا قد سيرة واحد السجدة السجدة من حسن السجدة السجدة
السجدة (م)

السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة
السجدة من السجدة السجدة السجدة السجدة السجدة

الضوء والشمس من خلال وحيي بن خلفه والنصوين الصلوات^(١) ومولا - لم
يكونوا يظهر د على الأصنام إلا بعدكم الحسية وحفاظاً على المقام القديم في
مكان الذي يفسر اليوم كالمصالح القديمة. وحي حقيقته لم يكونوا يؤمنون أن
الأوثان خضر أو شفع.

على سبيل المثال، كان يتركوا يتركوا من أن يؤمن، معرفة أنهم ليسوا مؤمنين بحسب
أو حيلة. وعلى الرغم من أنه كان هناك كل حروب من قبل على سبيل المثال
حسناً راية الأصنام، إلا أنه هناك كان يوجد المصالح على الاستمرار
ونظام الهيمنة القوي. ولم تكن صورة النصر التي أنشأها لمؤيدي يوم
أحد طموح كمالاً إلا نصيراً من شعائر القوى القويّة الرافضة للتغيير، الساعية
للمحافظة على مكانتها المبرورة، أكثر منها رغبة من السطوة التي سبيل
بذلك القصص الكبيرة.

وعندما القروى معاً بالسكك سرق بعض الناس على إقرار هذه الإلهة
الإلهية؟ في ذلك، وكسبة عرفت مع سرحت حرة كل خلف من أهل لوز
عليها الإلهة بالقصة والكفر. طريقة سترحت لدى الرعية المسلمين.

فهم قال إن رسول الله (ص) قال في سفره إن تلكت الحسن^(٢)
والله روي معاً حديثاً غير حقه، بل بعض معارفه في أن الرسول (ص)
لقد بشر بأن معاً وجعلت مظهره على من عاينهم أو كان دائماً بعد من
عيد الميلاد وعدم السلاطين من بينه في صير يريه، قال ويتردد عليه أنه
حسناً جده في صحيح البخاري عن معاً.

بعضهم (ص) يقول - لا يزال من لمي أنه تكلم بأمر الله لا يظهرهم
من عاينهم ولا من عاينهم على أنهم لم يكلمهم وهم لم يكلمهم.
قال صير فقال لكك بن وأمر قال سلك بوجهم بالهم
قال مكره. هذا لكك بوجهم كك سمع منكك بقرن ومن بالهم

(١) كعب القليل في كتاب لوش لمحمد بن حبيب القليل

(٢) البداية والنهاية لابن كثير، خلاصة الجلي

بالأقصى حمراء لئلا يفرحوا بالهزيمة الأسيرة المجددة من القتل والرهبة من غلابة
 تلكهم بعهبات قهينة. ويقال تلكم يزيد بن أبي سفيان الأخ الأكبر لسفيان
 الذي شارك في معركة نضلة وطورة في فتح الشام والذي عينه عمر وولاه على
 هذا المنصب بالقيامة سنة ١٨ هجرية. وتلكم يزيد مطوية يعني الحضور ليلمة
 القديسة كما سبها كما سبها على عسيرة. إسدي السدي القليل الذي كنهته
 حنرا بعد هذه الحيرة ماتت. وقد واستبدت عسيرة. واستمكن تلكم من طالب
 عمر معزده لخصام يركب الأم سطر لقيه القرشية على مصر لفضل بالسلام بل
 كان نوما من إحصاء الأعداد والظهور فيها لأبها كذب حقا قد تخلصت وهررت
 في فتح الشام سرده كذب من لمة كم من محزون كم من يكون لعمري ولأن
 شهادها كان دليح سرية عم له معركة البرمكة السابعة (١٩ هجرية) الحقة
 عرف عمر تلكم نصب. وتلكم مطوية لعمري جمع دولة لوباء كعب بطن
 استولجته عربة مستحاة. وكعب بسحر القرية والحصرمات القهينة بين
 القريتين

وفي الشام كان مبالا إلى مصر فرئيس لولا من كبار الصناديق على أبي
 حيدرة. ثم ربالا عوي لبة. ولكن دون مصر إسلامي مرموق. تلك كانت الشام
 البظيرة الذي جرحه لبة الشام عشق لا حمراء الفرس في لا ملاج حيدرة
 لولتلك القيس كانوا لا استولوا إلا سلام من لهم بعد كما عشق المظفرين في
 بسطة الأجر على حد مودة من حيدرة من محمد بن الحظير كرس حيدرة بن
 الوليد إلى عمرو بن الحارث إلى يزيد وإلى مطوية

وعلى هذا الحصر. ثم من يهود تركك مطوية في ظروف فتح الشام
 بالقيامة بعد ما تعرض في سبأ عمر السفة لم السطيف وسد حيل تركك
 معربة حوت كو تلب القريتين من لعل السكفة سبب الحرب والفتح
 كحصار لعمري كعاد الفتح لعمري والقشيرة القشيرة التي أصاب مصر لهم من
 جراح المظفر حيواس (٢٦-٢٨ هجرية) سدة حيدرة من حيدرة تلكم بن محمد
 بن الحارث. وتلكم بن الوليد وأبو حيدرة بن عبد الرحمن وسواهم. وتلكم
 حيدرة بن الحارث من المظفر إلى مصر. وتلكم بني مطوية ولعمري من كل
 حيدرة في سرقع من تلب شقفة. قد رما كان كذا كبرت قبة

وقال مؤلفنا على الدور الذي لعبه عمرو بن الخطاب في إسلامه
أمرنا عليه قرش بعد خروجه

كانت معركة بربق أيام عمرو ولم يكن في السجدة المعصوم على
الحرم حاتم كعبي كان يتركه ليكمل كل الجزيرة العربية ويخرج للملك
والأمير لقرية، ويقيم مكانها النظام الإسلامي الجديد فكانت الخلافة
القرية والأمره لأن كان يمدحه من قبله بشكل كروي عندما ظهر رجل
عظيم من رجاله العرب، والأملاط على شكله من القرية المعصية
مقر الميراث القليلة، كما يتمد عمرو في حرب منجبه وحرك

لله فهم أبو سفيان حاتم الشخصية التي أصابه بالقتال الرسول (ص)،
والصوماء وعزيمته المندوبة هو وتره في القلعة. وعرف أبو سفيان له القلعة
لغيره ولا يمكن الصوماء إلى القرية، وأن آخره هو ولومه عن القلعة مركب
الرسول (ص)، إلى أن يظهر من صين، إذ أدى إلى صياح الظلمة الذي
كان أبو سفيان يذمه لنفسه، وأدى لهذا إلى أن من جندهم القلعة
قد أصبحوا ذوي الفضل الأعلى في ظل مظرة القلعة الذي يده
الرسول (ص)، وبالتالي أصبح لا يزل هو وقرنه في القلعة في المجتمع
الجديد إلا في طريق الانتصاح ليس يظهر من قرنه في القلعة وشبابهم
إلى أن نصل القرية التي شكة هو وقرنه من القلعة من جديد والقلي
الأنظمة ما حصل واستعاد المكانة السابقة

كان أبو سفيان يمدحه بربق عبيد وشعره بربق عمرو بن الخطاب
وقال: ظهري ابن حبة حاتكين يظهر فيسأ أبو سفيان كعبي من جده
الملك والقرية

ألقى عمرو رضي الله عنه على كعبي سفيان رضي الله عنه وهو يري أنه
أمره بالقرية

قال: يا أبا سفيان أخرج بك خطبة تداختر بالقرية

قال: هم وكثرة يا كعبي القوم

141

* تخرج محمد وعيسى بن عبد الله من واحة الجوف مقاصد في سرية وعيسى بن عبد الله من
باني في الطريق، فأمر أبا عبيدة أن يذهب.

محمد بن عيسى بن عبد الله

وفي سنة السابعة عشرة للهجرة كان طاعون صولس وذلك كان
كثرة بكل المقامات. ماتت فيه حوالي 25 ألفا من المسلمين بالكاف ومن
بينهم كل الأئمة الثلاثة للجورتي. أقر حيدان حيدان بن جلد، زعيم بن عمرو
والعاصات بن هشام وزيد بن أبي سفيان.

ويوجد عمرو بن العاص ومعارفة بن أبي سفيان من ذلك الطائفة العربية،
فإن عمرو بن العاصي القنصري يلقب في الجبال إلى قنصروا، أما معارفة، وإن
هو ينسب إلى مصر ويختلف عنه وهو في الركن الأخير أهلها معاوية بن
عصاة - ولاية دمشق - فكان عمرو في ذلك المنصب.

ظلال آب سبیلان لایحه صحیفه مستعاره، حیر ۵۰ پاریس، از حواله مرصع من
المنه جریین سبیلان و غنیمت منعمه مرصع سبیلان و قصر با تأثیرات، قصرنا
آنها ما و سبیلان کشته و کشته جسته سر سبیلان و کشته جسته جسته جسته
المنه جریین سبیلان و غنیمت منعمه مرصع سبیلان و قصر با تأثیرات، قصرنا

وخلال هذه الفترة كان يروي ابن عساكر أيضاً عن وفاة أبي بكر في هذه الفترة ما رواه ابن عسار بن زياد، وقد استشهد بأن هذا هو الرجل الذي قيل به في القصة، كما بينت في هذا الموضع.

وعد فقط معلومة تخالفهم فيه. وأما تلكان شديد اللامعة والبرق لمصر في
المناسب، حتى أن الامام علي وسفته مرة بأنه كان الطير في مصر من جانه ما
يمر من رده على حياضه، فقال له حياضه ان غير هو الذي تسجد لمعاوية

(١١) تلزم الهيئة الفنية الأثرية الفسوي،

12) المرحوم مدينة مشي آين حاكم، وادولي مو داي، سنات الكفة الاخرة: 1397 هـ
بوري، طرقة الكفة على الزيد

ويكسده علي ان يسيرة أصبح قرونا في اقل سباسة السباسة حشاه غدي وركه
بلا حسيب ولا وقية يصوره بالشم كماله . بكنس عمر الذي كان واثب
عقاله وناجيه

وكذا ذكر ابن ثبة وولاية توضح معنى القبح الذي كان يحتاج معلومة من
عمر بن الخطاب ، والسرعي الذي كان يمدح علي السرعيه ، إلى دوجه تغرب
به من الغلة فغدا نجم عمر بن الخطاب إلى الشام علي جديله ، وكثيره
مداوية رسمي الله حبه طرير خولاه فخره . ومشي به

وكان علي عمر وعسي الله

للملأه بالكره الطريرين جيتت الرطلي أنه كان

للملأه

حتى بلغ من فلكه ما لم يكن لم يكنه تركب

فصلى هنا يزل ، ويسير علي ثوب مائنه خلف عمر بن الخطاب الذي
هو علي جديله ، لسبابة طرير حقا علي بناته الطير والشم والشم ، دون
أن يهدي أي انحرافه إلى أن يقطع لعمهم فهدو عمر أن يرأى به ويرأي
بدا لله

وطوال سنوات حكم عمر بن الخطاب ، كانت أمة حدة وليرة لير سباسة
عديدي الحرعي علي الاحتمار في رجالية والشم ، وأنشدها ، مكاربه وإسداء
التصالح المتعصبه له ما يسكنه من السباسة علي منصبه الميم في ولاية
جنته . وقد بلغ حرصه حدة عليه إلى حد أنها لما سمعت سرا أنه أله سميان ،
وقال خلفها ، قد يحب ان يارة مداوية في الشام عقلت أنه يجهز مداوية يعطي
أهلا ، إلا كثيرة فيحلب عليه نصيب عمر . فلهيت إليه سرعة ، كلما رأها فامسه
في بلاه سباسة

١٠ كان ما انشده في كندا

(١) تاريخ المدينة المنورة لابن ثبة ، والرواية حرة من القرو وسبابة تركب في تلك
الوقت

وَمَا يَكْفِي عَمْرٍاءَ الصَّحَابِي إِلَى الشَّامِ مَعَ اسْتِثْنَاءِ حَوْجِدٍ مِّنْ
إِمْرَةٍ وَمُسْلِمَانٍ مَّطْرُوقَةٍ دُونَ أَنْ يَجْلُوبُوا مَكَانَ إِلَى إِيْتِاجِ أَيِّ حَتَابٍ يَسْتَوْفِيهِ عَنِ
مَا يَبْدُو مِنْهُ مِنْ حَالَةٍ حَالَةٍ.

وَرَدَى الْإِسْلَامَ مَالِكٌ وَوَفِيهِ أَمْرٌ يُجِدُّ أَنْ الصَّحَابِي لِيَا الْقُدْرَةَ عَلَى الْكُرْ
عَنِ مَعَارِفَةٍ مَسْرُوعَةٍ عِزَّ مِنْ الرِّثْ مِنْ طَرَفٍ سِجِّ الْقَلْبِ بِكُلِّ مِثْلٍ وَرَبِّ
تَقَارِيرِ الْقُدْرَةِ مَسْرُوعَةٍ وَمَوْلَا كَلَامٍ (مِنْ) يَنْهَى عَنِ مِثْلِ جَدَاءٍ وَلَا يَلَا
يَهْلِكُ.

لَقَدْ لَمْ يَكُنْ لَهُ مَعَارِفَةٍ مَا لَمْ يَكُنْ يَهْلِكُ جَدَاءَ بِلَا
لَقَدْ لَمْ يَكُنْ أَمْرٌ الْقُدْرَةَ كَسْ يَهْلِكُ مِثْلٍ مِّنْ مَّطْرُوقَةٍ كَمَا تَعْرِفُ عَنِ وَمَوْلَا كَلَامٍ (مِنْ) ،
وَيَهْلِكُ مِثْلٍ مِّنْ رَّأْيِهِ أَلَا كَمَا كُنْتَ بِأَوْضَعٍ نَحْتِهَا
لَمْ تَكُنْ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى عَمْرٍاءَ مِنَ الْحَتَابِ. فَتَكُنْ تَكُنْ لَهُ
تَكُنْ عَمْرٍاءَ مِنَ الْحَتَابِ إِلَى مَعَارِفَةٍ كَذَلِكَ لَا تَسِجُّ نَافِلَةً إِلَّا كَمَا يَهْلِكُ وَرَبِّ
هَرَبَةً؟

وَمَا يَكْفِي عَمْرٍاءَ مَعَارِفَةٍ وَلَا يَجْلُوبُوا مَكَانَ إِلَى تَكْدِيلِ أَيِّ
إِمْرَةٍ يَهْلِكُ.

وَرَبِّمَا يَسْكُنُ تَكْسِيرُ تَكْلَفِ الْفَسْلِ الْفِي لَبْدَةِ عَمْرٍاءَ لَبْدَةِ أَيِّ مَعَارِفَةٍ
لَبْدَةِ وَمَعَارِفَةٍ بِمَعَارِفَةٍ الْعَمْرٍاءَ وَالسَّيْلَةِ. عَرَلَاهُ الشَّامُ كَانَتْ خَطَرُ عَمْرٍاءَ
أَمْرٍ وَلَا يَكُنْ دَكْنُ نَحَاجٍ إِلَى تَكْسِيرِ مَعَارِفَةٍ السَّيْلَةِ عَلَيْهَا وَكَيْفَ مَرَالِجِ
الْمَسْلُومِينَ فِيهَا عَالَا مِثْلُ مَعَارِفَةٍ الْيَوْمِ لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ كَلَامٌ وَلَا تَكُنْ كَلَامٌ وَلَا تَكُنْ
وَنَوَاجِثُ مَعَارِفَةٍ مَعَارِفَةٍ الْيَوْمِ الشَّامِ وَكَيْفَ وَالْمَسْلُومِينَ الْيَوْمِ
السَّامِيَةِ عَنِ يَوْمِ الْيَوْمِ مَسْلُومَةٍ فِي عَمْرٍاءَ حَالَةٍ عَلَى تَكْسِيرِ كَلَامٍ
وَكَيْفَ مَعَارِفَةٍ الْيَوْمِ مَعَارِفَةٍ إِلَى تَكْسِيرِ مَعَارِفَةٍ بَلْ كَانَتْ تَكُنْ
نَهْدِي مَعَارِفَةٍ مَعَارِفَةٍ السَّيْلَةِ الْيَوْمِ فِي الشَّامِ. كَلَامُ الْخَطَرِ الْيَوْمِ
مَعَارِفَةٍ عَلَى الْيَوْمِ وَمَعَارِفَةٍ الْيَوْمِ مَعَارِفَةٍ الْيَوْمِ كَلَامُ الْيَوْمِ مَعَارِفَةٍ
الْيَوْمِ فِي تَكْسِيرِ مَعَارِفَةٍ الْيَوْمِ كَلَامُ الْيَوْمِ الْيَوْمِ كَلَامُ الْيَوْمِ
فِي مَعَارِفَةٍ الشَّامِ.

مكتلة مصر قروا على الأولوية المطلقة لـ حسن الإلمنة والتكثف في سبيل
المرات لنفسه، المجازفة القائمة للمصلحة الرومانية على أي اعتبار آخر ويمكن
الاستنتاج أن مصر كان حسن الرأي في انفصال الشخصية لايتي إلى سوريا
ليبدأ يفتقر التفكير على القيادة والسياسة التي مع المستنظر والمستبد.

وقد غير مصر مرة عن تلك حين عزل شو حيل بين حنة في قبلة أحد
القبائل التي كان ولاد حليها - الأرونة - في الشام وطمع حمله إلى مصر

١ - عزول شو حيل واستولى على مصر...

لذلك لم يصر حيل في مصر كمنظور عزولتي بالسر المستعجل؟

قال: لا تلك لك أسبب، ولكني أريدت رجلاً أقوى من حيل.

وكانت النتيجة النهائية أن مصر في المحافظة على ثمة مصر لأمر
من أربع سنوات كاملة، إلى أن قتل مصر، دون أن يروى له مصر قد طرد حبه
علماً بماثل ما كان يطمح به مصر من المثال لحد مصر حاكماً لتصبح بلاد الشام.
ثم بعد ذلك لم يأسف عليه، ولم يفتقر مصر أي حلويات، بل...

مصرود معاصرة فيفضل سياسة حيل

وبما توفي حيل بن حيل الحكيم، فوجدت أمامنا طريق مصر أقال حائلة
لا حيلة لها فالرجل ابن حيل والأمر من ذلك أنه حبيب قريش والمنفصل
لهم في الحروف بوحها وصلة وحيلة. وكان مصر بهرم من جمال حيل
وطباع ما يجعله متأكداً أنه سيكون له وظيفة ليرة من بني أسيد نصيب والثر من
تزوج الحكيم والقبائل في دولة الخلافة في كل مكان.

وحكم مصر بن الخطاب كان حلياً وثيقاً ووداد، تهادت معه بلا حيل
وم يكن لبلد مصر قوة شخصية مصر ولا حيل.

وبعداً من ذلك فقد كان عهد مصر بن الخطاب عهداً قوياً، والجهاد
والسلافة، والخصومات، وأما عهد حيل فهو متفقاً سيكون عهد حيل.

(١) تاريخ الطبري

الأطعام ورجوعه واستقر الأمر غير مريباً فالتفت نظرهم لا يبع من شيء يحلم به بعده حتى القدر منه وحى سلك القعدة ونهبا الأسواله وانتهى الأمر مات ومسرة القادة العسكيات

وہو پہنچ کلل شیء وائی شیء مہمدا یکنہ سی شیء اللہ صوبہ لیس
وہو پندہ لہ لہ

وہم کہہ مستحقہ من صبح کسی سترخانہ و خانہ و تہوں علی کتابہ لایعنی
 صریحی مصلیٰ

ورجعت مصرًا سلكات المصنعة، وهذه المصنعة، والآن في المصنعة،
بمنزلة مصر، المصنعة

[illegible]

. و معارفی بحسب حسب تفریح و التسلو، غالباً عند معلومی
صفحات، بر می نماید و تفاسیر و حکوم و متفکران و پادشاهان قدره از نظر من و به
بر حسب من استوار است

وہابیوں کے خلاف تشدد

[illegible]

وہیں پہنچے۔ منہ شام ہی عصر عظیمہ پہنچے۔ وہاں من اکبر اچھا ہوا۔
پھر لاپتہ بالتحاق، رہا من تھی۔ یہیہ لاپتہ محمد مرصوبہ و عدم الاسلام
تھیں۔ اب مرصوبہ نہ تھی۔ وہ تھیں۔ لاپتہ!

كلا المؤلفين مدلا قلبه الضيق وطالب الفجر وشرف سماح الحكام
لرغد ان الحكمة في التصر ممدد وانما هو ممدد...

کتاب معاویہ بنی حرقہ یاسر علی یوم حنین نہ تیورہ وریطری بالقلاس
وہو جب الفہام القلندر مویہ بنکافہ۔ وکان یحور سزگورام طایرہ وراا ہوا

المعالم ما يجلب إليه من كماله جوده، وعلى مقلده من الطوري، وجعلها حشرة
أمنته^(١)



لأن هشام بسيط السوف، يميل مطوية لأن هذا كان يرفقه، إلى وضع
التي صور الأمثلة المشتركة، والذاتية، وإلى كثر خصوصية ومكانه
الأعجاز، وكلها للشخص، بدت تكتفي للجميع، ثم حلق مشترك، فلا
يستطيع أحد أن يذهب نصب باسم الأول، والحدود الفقيه، لكن لربما
ببعضها، يمكنها بعد ذلك، أكثر من سواها، لأنها تملك ذلك^(٢)



وقال، عيسى بن حمزة الفقيه، عن صفية ثلاث، أنه حيلة التي كرمها وألفها
وضع فيها، واستعملها مع خصوصية في الفتوة، من المسلمين وغير المسلمين،
وكان أيام تلك الحيلة، لم يزل الناس على الفسقة والفساد، بين خصوصية،
بالقاء الشهادة، بينهم، وإلا، إلا من عهد، ومنهم من كانوا عن أدبي، منه، روي
كرويه.

كان لا يطول أن يرى، رجلين، يجري حوار على رقابيه، وكان ابن عباس
(الطوري)، بين ذوي الأسماء، ما يرويه عنه، الإقناع جسم

ومضى صفية على هذا النمط، التي لا تطلب من صاحبها حقا كبيرا من
الحيل والروية - فهو أنه استطاع أن يجعل من كل رجل في مكره، حزياً، نابذا
لغيره، من رجال الدولة، كانت لأدبي^(٣)

وهناك الكثير من الفتوة التي تكل على صحة تحليل الطوائف، فضلاً
روى ابن عسكرو^(٤) أن مطوية كان يطول الإقناع بين اثنين من القريظة، وأعطت

(١) من كتابه، في إمام الفقيه، محمد بن الحسن، القمي، (ص 604).

(٢) من الفتوة، لتمام، جلد (ص 170).

(٣) من كتاب، تاريخ الفقيه، لتمام، (ص 1204)، خلا من كتاب، صنفه، في
السيرة، للطاهر.

(٤) تاريخ، صنفه، لابن عسكرو، (ج 2)، ص 122.

حكمه مروان بن الحكم وسعيد بن الحكم. ولمنشى النسخة أن معاوية كتب
 لسعيد بن الحكم حين كان والياً على الساجة يقول له عيشتي أين مروان يعني
 مدراء وأنه مخرج في الطريق. فلما كان في كتابي هذا فلفهم طرفة، ولكن سعيد يسو
 أنه نظر إلى مؤرب مطوية فلم يشف. وفي العلم الثاني حين مطوية مروان ولياً،
 ثم كتب إليه بعدم علم سعيد. وأراد مروان التثيغ فأخرج له سعيد كتب مطوية
 له، والتي كان له لحفظ بهاء وأعطاه يستعد مطوية ما دفع مروان إلى كتابه
 ثم لمعه بلموه على ذلك.

ذكر الله تعالى في تاريخه.

لو كان لمعارفة حاتم وطلحة وجبراً بالسكان بالسلامة

وكان سعيد بن الحكم سمعت مطوية يوماً يقول لا أسمع سبي حيث
 يكفني سوطي، ولا أسمع سوطي حيث يكفني لساني

ولو أن يني بين الناس شعراً ما لمضت له قبل. وكيف يا أمير المؤمنين؟
 قال: كذا، إنما تدور على طيها، وإنما طرفة مدنية^(١)

وكان إذا بلغه من رجل ما يكره، لمضت لسانه فلا عطاء، وربما احتل عليه
 فبعت به في السوراب، وأقصد

وكان أكثر لسانه السكور والحمية^(٢)

وأما في مروان القصة الإسلامية، والفاضل القيني على أساس ما يدل
 الرجال من نظمها في سبيل الناس وما ورد بشأنهم من أحداث حتى لسان
 النبي (ص). فلم يصح بشأن مطوية التي ذكرها على لسان القيني (ص) إلا حديث
 رواه مسلم في صحيحه، وليس فيه تشويه له أبداً

أما من جهات قاله كنت أكتب مع الصيحات قبله رسول الله (ص)
 خواريت نطق بأهله قبله فيحكي حكاية وتلاوة لأهله ولهم في معاوية

(١) روى ما رواه الفضل السكوري: شعرة مطوية ١

(٢) تاريخ الطبري ٢٤٣ ص ٤٣٩

نقلت جديسي مقتسم في الجبلية والإسلام

سمي ذلك نديم وكل مولاه فرحط جهادون أكت صيغوت وسوكن (البحر) /
 بسجى بنا من الشعر. هناك وسوكنه (البحر). القلم التي لا تترك الشعر ولا /
 ينحى في القلم التي بكل حروف القلم. صليته أكت لا يخصص من القلم. /
 وقد عمرو بن القلم كثير من صافية. وكان أكت أكت حكمته /
 من حين أحسن تقوى سواتين القوي واتجاه هرج، فطردت نك في /
 المظلمات للأشهر. قبل فتح مكة فذهب إلى يرب ولشهر (إسلام) أمام /
 التي (ص) وبذلك سكن من نك من مكة (البحر) البهجة في المنظر /
 الإسلامي وهي كانت لائحة بسواتين الذي لم يقطع بها (كأنها). /
 ولذلك كان معه في تقوى القومية للإسلامة أفضل قبل من معارفة /
 عاصمة وأنه استقر من سياسة التي (ص) المتنامية لجهاد منصور. كان /
 سورة أرميلها التي (ص) إلى ذلك السلاسل لإخضاع بطون المقاتل التي /
 كان ينهاه وبه علاقة خولة

وفي عهد الخلفين أبي بكر وعمر. قال عمرو بن القلم روضة /
 المحمية. لقد أحسن ظاهراً حملاً مناهية السيرة حكاً في جندال الصراخ /
 الحربي والقسمي فكان من قباء عجبش الذي أرسله أبو بكر ففتح الشام. /
 وأما إنجازهم الأبرر فكان في عهد عمر. حتى كان نك الحملة التي رجعت في /
 فتح مصر

وقد الإبحارات الحرية للجنة أكت من رفاً من القومية للإسلامة /
 على منكب عمرو بن القلم. ولقنت كليل، على منكب السطع في /
 الإسلام.

واشتهر عمرو بن القلم بفعله الشديدي في مواجهة معروته، حتى أنه /
 لعب برهنية القومية وعرف من قصاصه وندم المظفر ولا يمكن البطل /
 حور صماد القومية القومية لا حول حكمه وحسب إدارته للجويش وللمرجل. /
 ولكن ٢ يمكن لهذا مناره تارسة مولوة على الصعيد الشخصي. فقد كان /
 صبر القامة ولم تره من بطولات تذكر في القتال أو المبالغة.

السلطان في منصب والي مصر وورثا قدوة عن أن التوسع في مصر أمر
مستحسن، وتقدموا مستألفاً بقية من قبل الزعماء بما يطلب رجلاً من طرف
مصر وحال.

ولقد عمرو بن العاص توجه إلى مكة في عهد جده من جندة
 ثم صرخ بأعلى صوته وقلوبهم يروى عمرو بن العاص وقد جلى بستانه في
 القلعة من مكة من أبي السرح. على فوهة مصر. فوفد السكندرية والرياسة
 من مصر الأسيرة التي لا تملكه فعملت جلالته في طاعة الخليفة. وقوله أريد
 بالرفاهة فقام جندة بمراد عمرو بن العاص من ولاية مصر ونسب من أبي
 السرح فكان واقف مع أبي جندة أريد جندة أريد جندة بدين له فحسب بالولاة
 والقبيلة. فكان من أبي السرح من القبل. فابن أبي السرح بدين بدين القبيلة
 فليكن الذي كتبه من حكم الإحسان الذي كان النبي (ص) قد أمره عليه
 بالولاية للعصر الذي في ندره فقام

[illegible]

وكانت نكحت الاختلاف بين الرجلين حود مما يشبه المجد نوري علي
بن أبي طالب حسب الخلافة فكتب عمرو بن الحارث رسالة ما كان
عليه من تعصب، إنه أقره من أبي طالب من كل ما هو عليه كما قد مر من العدا
لته^{١٥} ومن حال ما توجه الرجلان إلى قاصم والفقير علي بن أبي طالب
ليراموا الخطر القاصم فحكم علي.

(4) بي وطلبه حسن الريان الى حد تصوير صوره بين الناس المدرسين على كل حال

(٢٠) غير مستعمل في اللغة العربية.

وسيجع الروايات على أن الشرط الرئيسي الذي وضعه عمرو على معاوية من أجل تسليم مملكة الحروب على معاوية كان التسريح بحكم عمرو، بصلحيه مملكة وملياً لم يكن لدى معاوية أي قطع في ذلك فطلبه هذا الشرط مخرجاً يكسب معاوية الحرب مد على ولو مستحق ذلك فلا بأس في منح دلايه عمرو عمرو، بل وقشر. وكان معاوية مريباً في اختياره مد في ليله ليليه على عمرو بن العاص لـ في حراة الحسبي مد في الخطة على ذلك كانت بوجهات لبر العاص مقرر في كل مراحل تلك الصراع الحربي ومن ثم كان التسلط الفاتح التي بدت فيها حركات عمرو كان عمرو رجح العاصم على المراجع في صيف ١٠٠٠ في مؤتمر التكتيك وأعيدوا ليلته بديل الذي كرسه معاوية لتفتح مصر وفلج جند من أبي بكر

لكن معاوية وعمرو كلياً لا يتخضع في كل مراحل الرواية.

ومن جهة أخرى من معاوية وملازمته لـ انظر من العاصم لبر أبي ليله على مزارك الملك. فمثلاً قال لـ سيد بن العاص حراً حين لأنه عمرو على الحار. على معاوية جهة سيم الفهر (نزل) ما كسي معمر وعبد الله بن كنفك لالهاب على كل شيء الفه لـ رفته أصب إلى لبر عمرو وأمر عليه مملكة^{١٤}

كانت كلمة الفه والفتح هي عصف من اجتماع بين الطرفين المتحاربين لتضع مملكة حارة تعرف عليها ونسب إليه مخرج وليلته ونجاح في طريقها كل سياسات علي بن أبي طالب الأملاية والسياسية

التيك في الفصيل حركات ومفاوضات معاوية وعمرو بن العاص نروي في الفصول تفاصيل كثيرة جدا حول المفاوضات وسلامات معاوية وعمرو بن العاص والشرط التي وضعها الأخير من أجل التسليم لتسليم سارية وعمل الفه والفتنات كلها من وسي الفه لا لـ عطي في ذلك

وسوف نسل رواية وشدة طريقة كسوة ج، وأعلى عليه الفه فرة

(١٤) تاريخ دمشق لابن عسك

أول بعد معلومة من ليته في صبر من الطمس أن يأتيه وكتب إليه أما
بعد فإنه لا عذر من كسر علي وظلمته والزيور وحكته ما قد بلغت أشد سط
لينا مريضة في ولقتة أهل البصرة وكدم علي جريدين عبد الله في بيته علي
وحيث عسى عذابه حتى ينجتي. فقدم علي بركة الله

والى هنا لا يقع في قبول الرواية معلومة يرد جميع الجمعيات
الفرقة البارز في حوله ولكن بعد هذا تبدأ في الحديث عن حبه في الماضي
والمرد من العباد والأحرار وتصميمه على قرض شمس بأخط عتق كل من يبيع منه
سليم

أولاً انفس الكتاب في هذا فيه عبد الله ومعهده الماشترعة. طلال
له عبد الله: أيتها الشيخ إن رسول الله نبى وهو عتق راحي: وماذا أبو بكر
وهو راحي عتق راحي: فذلك أن تصدقك فيها بسيرة تصديقاً مع معاوية
لقد جاهدت في الشرف

وذهب ما في فلكه عبد الرواية من ذهب المذرية بأنه رجل لها ربحاً
بجو منه صراً في الناس إلا أنها تحرق في عذابها مدحاً شديداً لأبن الماضي.
حين تكون أن النبي (ص) ملك وهو راحي معه ولذا لك مظهرها

ألم قال كسرك ما ترى؟

لأن: بغير هذا الأمر تكون مع رؤساً قبل أن تكون منية. فأشأ بطول
تطويع فيني القسوم الطوارق. وحرف التي تجلو وجوه المرواق
جود ابن عتق سألني أنه أورد. ونفك التي فيها سالت البراق
لقد جري من علي بشتوة. لموت عليه القيش مع كل دلت
فقد نال منه ما يؤمل رقة. فذلك لم يته فله فله المطالبين
عوائله ما الذي وإني في كماله. لكون: وبهما عاتني فهو سألني

تكتسبه؟ خلاصه فيه حذرة أم السطوة من نفسي نصيحة وليس
 لم أجلس في بيتي وفي ذلك واحد الشيخ وخال الصوت في كل شارع
 وعند قال عبد الله تعالى: سمعت به نفسي لا أظلم بحظني حوائتي
 وخالفه به السوء حسد واني أصلي السوء عند السائق
 لما سمع عبد الله شعره كله بالفتيح على حبيبة وياح دمه جديده

ومن المستبعد أن يكون عبد الله قد تخطى هذه الإكبات الجارية معني
 إليه. فلو كان حقا أنه يعتبر إليه التبعات يقول علي عليه وآله: يا أيها
 فم بلان إليه وكان معه في سفين وفيها؟ إن نرى تلك الفصح من عبد الله
 لأيه بعداً عظامه القوي، لا يصح وغير قطع، لأن من القويها لكان
 المستبعد أن لا تكونه لمعظمي في محبة السائق والفرانك ترون أن عبد
 الله كان ورعاً عليه، فكيف يطرح إليه الذي يعتبره «يا أيها» إلا أن
 عبد الله لم يكن إليه بأية كما تصوره حله الفرداني، ولم يظف بذلك العجائب
 لمبدأ.

الشمس أصبح دعا وردان سر لا تظال له. فمر على به وردان، ثم قال: شك يا
 وردان.

لمحك وردان ثلاث مئة ثمانية وردان. ثم تخطى له عبد الله أن
 قلت أخبرتك بما لي نفسك. قال: عاتق

نائب المصروفات القدي والأمر على كماله. تخطى علي بعد كسر بلا بلا
 ومعه معه دنيا بلا كسر، وليس في القدي مرسى من الأمر. طستت نفسي
 لهما تبار.

قال له موك ما تخطت ساعتي نفسي شيك فما قرأني يا وردان؟

ولو كانت الأمور في نفس حرد بن الفليس جذا المرح، علي مع
 القدي والأمر، وسطورة مع الدنيا بلا كسر، لما جاز له أن يتردد بينهما أبداً.
 فهو رجل عجوز في التفتت من سره فما الذي يريد من دنيا مفرقة؟ بل

ما الذي جني له من ثمرات بالسر حال القول ذلك لأن الرواية تصور مؤمناً متعلماً
بالدين والتأخرية

هذا لك ابن الصبي المؤمن المتعلم الذي يرى أن حلياً مع الحق وأن
معارفه غير باطل، وإلا أنه كان يعرف ذلك بالتأمل ولكنه انتظر إلى أن يرى
بشكل مؤمناً حلياً

ولا يجوز الجمع بين الباطن كما يظهر في الرواية

ذلك، لأنني كنت أعلم في مثل هذه الحالة أن كل شيء حلياً مع الحق
بالباطن، ومن غير أن كل شيء حلياً مع الحق

لأن حمرير الأذن، وقد تهرق في العرب بمسيرة إلى مطوية، أرسل بها
ورسلته لم أشأ أن يكون

هذا لأنني كنت أريد أن أرى كيف يصدر ما هي الضرورة

التي هي معارضة ما كان له أن يكون حلياً مع الحق، لأنني كنت أريد أن أرى
بذلك وبينه أي شيء من الأشياء، وكان له في العرب حلياً مع الحق لأن أحد من
أولئك، إلا أنه لم يكن

لأنه حلياً مع الحق، ولكنني كنت أرى ما هي حلياً مع الحق، لأنني كنت أرى

لأن حمرير، وأسميته أن يكون حلياً مع الحق، لأنني كنت أرى

لأن، ولم يكن ذلك؟

لأن، أما أنت فكل شيء حلياً مع الحق، لأنني كنت أرى
التي هي حلياً مع الحق، وأما أنت فكل شيء حلياً مع الحق، لأنني كنت أرى

وهذا رواج الرواية التي كانت معارضة ما كان حلياً مع الحق، لأنني كنت أرى

حلياً مع الحق، لأنني كنت أرى من ذلك، لأنني كنت أرى

لأن، لأنني كنت أرى من ذلك، لأنني كنت أرى

وهنا أيضاً الكلام عن إسماعيل الدين، ولكنني كنت أرى من ذلك، لأنني كنت أرى
من ذلك، لأنني كنت أرى من ذلك، لأنني كنت أرى

الملك له مملوكة لك مصر حكمة

نعم، حردول من الحكم والقد ما لي لا استلوه

وهذا يظهر التفرع على التمس التنظيم ولكن حال الوقت كان متعباً
لذلك؟ إن مروان كان قوي قد وصل من البصرة بعد أن جاء بوجه من موت
معتز، من يوم الفار يوم الوجدان، قبل حوزي، وضع شيخ له القنس حود
تلمس البلاد واليهام؟ ليس البقاء والمحافظة على الذات كان غاية البعض في
تلك المرحلة؟

الملك مملوكة لم يكنه حكمة يستلوه

الملك له مملوكة يا لها من الحكمة بت عظمة الحكمة ولكن إن جسد عليه
الثامن، لم يكن مصر ومصر لم.

مما لي لا أعطيك دس، ولم قل يا صديقنا فلتلن كتب جميع

لأن لمطي مصر على مع بعض أعداء جالساً جالساً

وما الذين واليهام موهبتي لأعداء المظلي وليس مطلق

ولكني أعطيك مملوكتي لأعداء ناسي والمصالح مطلق

فأعطيك أمراءك الملك غرة وليس له ومنزلت الدين لأعداء

وتعطي مصر وأعطيت برية وقد ثرته المصالح برما للمصالح

لكتب له بمصر مملوكة، وكنت له شجيرة برهم المصالح، وبها مصر،

وتعطيت على المملوكة

وأعطيت لا بد من مملوكة المملوكة في القصر المصالح إلى مصر و

المعاصر

ر كاتز جبهة مملوكة

اعظم مملوكة مقدرة على الصالح والتفعل مع تياراته وتضعبات

منه، ذات مأرب مختلفة ولها مملوكة ومما لي معكم، وتجميعها ليعلم

الغلاب رجب ويخوض به المواجهة مع علي بن أبي طالب بكل ما له من ثقل
وشرعية في الإسلام.

ويجرح معاوية ثلثاً في الاستنفاذ من ذلك الضابط من الرقعة الذي يمكن
القول أنه لا يجمعه ملة ولا ولادة سوى كرامة علي بن أبي طالب والرقعة
من إزاحته من منصبه الثلاثة يأتي لمن الله نصب سقوية عنه علماء مرموما
وعتقوا مرموماً يورث إليه كل من يريد معك علي بن أبي طالب، هذا علي من
بكره عنها، أو يحشي منه شيئاً أو يريد القتل منه، سوى الغلاب إلى الشام،
يتم جهوده إلى معاوية ورجوه

وتم لكي تلك التخصيصات التي نجح معاوية لشراء هي حشدته لطلعه،
ترابط مع الظهور ووديع خطة لولا، والتعميد خاصة عند، الضراع والموادجة
مع علي بن أبي طالب،

والمرسائل التي بحث بها معاوية إلى أهل الحجة ومكان ليل مرموماً حين
هي مائل يورث علي مع معاوية ورمعه على فزاة حسانية كل من هو كرامة
لعلي ولكنه مرموماً بالخلاف بين علي بسبب ما هو قلل من ضعف لعلته
الإسلامية

أما بعد، فإنه عموماً غلبت عنه من الأسر ظهر جيبه عن كل علياً كثر
عبدان، والنتيجة على تلك مكانة لطلعه فيه. وقبلاً طاب به مرموماً بهتمراً إلى
طلعه لطلعه بكتاب الله، فإن دلتهم على ذلك كتمه عنه، وحشدته لمروري بين
المسلمين على ما جعلها عليه مرموماً من التمسك، وأما كماله لطلعه لطلعه

فأخبرنا علي مرموماً معاً والمحمود من تاجيككم، فإنه ليسوا رهنكم، إلا
أجتمعت على أمر ومحمود علي ما هو فيه^١

والإبداع الذي أظهره سقوية كان في سرعه علي متخيلة كل فقه كان
بشر أنها يمكن أن تحيد يالفت التي تسلطه ويالفت التي يطالب معامده
وامرأته، سلطانها لكتاب حماية النبي (ص)، من لئال سعد بن أبي وقاص

كان يختلف تعلقاً عن خطابه لزملاء القبال العربية وكلامه مع أم المؤمنين
علاءة كلاماً بعداً ليعلم أن كلامه القوم من بني أمية وأهل البيت ومعهم مطعون
الفرقة كان مديراً أحياناً مع أهل الأحبار والوزراء الأبرار.

ولكن سارية الخلافات القوي المتصاعدة على مستوى يكملان بعضها
البعض.

الجهان السياسي / القلاوي / العسكري المعاصرة وكما يكون من

بني أمية / عبد الحميد من أمثال أبيه أخته بن أبي معالي، والولد بن
عليه بن أبي معالي، وعبد الله بن حاتم بن القيزي، وعبد الله بن الحبيب، وبنو
عليان بن حاتم، والحسين بن مؤلف، عبد القبال علي بن أبي طالب، والحبيب
بالسلطة، المستعينة بكتابة محمد، وعمر بن أبي القبال، حلة مع حيلة لمست
أن يذهب ويغير نفسه إلى ربه بن أبي معالي.

وعلى البطون القوية الأخرى من أمثال عمرو بن الطاهر (مهم)،
وعبد الرحمن بن عبد بن الوليد (مروم)، وعمر بن قحطان (عمر بن أبي)،
وحبيب بن مسلمة (أبو)، والحبيب بن أبي القبال.

وعلى القبال العربية، من أمثال عمر بن السبط الكندي، وأبي
الأحرار السلي،^{١٠٩} ومسلم بن حبة القوي (خطان)، وعمر بن خالد
الهملي.

وعلى الجهان الإداري / العسكري كان السلي قواً مدوية وحاجات حكمه
الرومية. وهو كان جهناً قديماً يختلف غيره كبراً جداً وأكسب خلال عهد
الخلفاء الثلاثة كان سليلاً إن لم يكن كل موجبات سارية قد تقلب مناسب
لياميه وأهله جهناً في تليح مراكز القواحات العسكرية خاصة في الشام.

١٠٩ أبو الأحرار السلي من السلي تليح جيش سطوة كانت تميزت لآلة لها تليح القوا
ولا تلح القوا من القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا
الحبة بعد أنشد بك ذلك في السلي القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا
تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا
تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا تليح القوا

نهم كانوا مدعّين على الميثاق والمواثيق والالتفات العربي المستقيم
و ظهرت خبرتهم وتوجههم في حروب مطوية ضد الإمام عليّ.

لجهاز الحكماني / الإحلافي المسلوقة. كان يكون من

أم المؤمنين عاتقة بنت أبي بكر

كذلك مطوية يفتخر حالياً القوز الذي لديه عاتقة في الصراع ضد عليّ،
وعاش في مرحلة الأولى لمصرقة عاتقة كان عليه إليه له نصيب هي
لنصف قبل أول حرب أهلية بملامحة الحروب على السلطة عليّ، إلى مطوية،
فلما كانت وروحة المروءة صبا، ولدت الطفلة الأولى، لشهر المص في سنة
عليّ، مع يعقوب مطوية صبا آخر سلطان ينجح من جوارق بني هاشم، بل إن
مطوية إذ غلبت صبا لم تستطع في الأخرى في البداية إلا نظام الكرامة
أم المؤمنين هي أمها عليّ يوم الفيل

و ينطق عاتقة. يعقوب مطوية إذ يظن المسلمون بأنه لم يكن هو
أول من شغل نفسه في كتاب، المعنى في الإسلام كانت عاتقة هي التي
كسرت ذلك الحاجز النفسي وحسنت القرب التي سار عليه مطوية إلى
نهاية

وإذا كان صحيحاً أن عاتقة عندما أعلنت ثروها عليّ عليّ وأحدثت
حروب الجيوش لم تكن بذلك تسعى لخدمة شخص مطوية أو تودد إلى
جبهة مطوية، إلا أن مبررة لم المطوية أثناء خلافة مطوية تظهر أنها لم
توصلت إلى تفهم مع مبحث كسح بوضع سوء، بلطام وضع وتخاذ
التحريض البالغ والإحرام في دولة مطوية، في مقابل تبرير ودعها
السعري له، وسكونها عن لسرافقة الكثير من طبق الإسلام العربي
ظلم يرو أبداً أن عاتقة غريب أو اعترضت على تولي مطوية، وهو من
البلقاء. لمصعب طاعن في دولة الإسلام، خيراً ونوراً لم يدرج عاتقة
المسلمين إلى مطوية مطوية، ولم تطلب بخلها، ولم تعدد الجيوش
ضدها.

بعضى طائفتيه من لائل المنيرة بن حبة، وسورة بن حبيب^{١١١}

كان ساريه محتاجة جداً لآي شخص يمكن أن يظفر عليه من بعضى
لكن يستغل في ذلك، يظهر أنه في مسكوكه من حبيب رسول الله.

وقد وجدنا في السيرة بن حبة^{١١٢}، طائفة لا يتقرب. فلأن السيرة ما
أقدم قبل مباح الحديث، كذا في كذا معلومة أن يقول لحيث من قبل أن
طائفة من طائفة قبل أن يمد من هو كذا من الأيسر، وهو مما وعلى نهج

ثم يدرك المصورة مع ساريه في حرب من، وفي في الحصار ويبدو
أن سبب ذلك كان غير من الموقوف، بل المصورة دهم بأنه بقدر معلومة
على الصدور في الموصلة مع على أن لا يكتفى بها

ولكن لما رأى الأمر أنه استب للمصورة في آخر المطالب، فسق من
نواحيه وتصوره بأكمله في جهة ساريه ويبلغ ٥٠٠ ألف، ليس إلا درجة أنه كان
يظهر في كل حصة على أن يمد على من لبي طلب من طائفة المصورة، فيها علة
مصورة ولما على التركة

وكان لدى المصورة مائة مائة مائة

^{١١١} يمكن أن يضاف أن هو إلى حسن الصالحين، وأنه خمسة أصلاً من بعضى
فهم أن ساريه في حصة ذلك معلومة عند طرف إلى غير أن ساريه طائفة المصورة
بأن طائفة من ٥٥ المصورة، طويلاً في مائة لا حلاً.

^{١١٢} والكل من حصة المصورة والمصورة يطول، يمكن أن حصة في حصة المصورة
في زمانه من طائفة من حصة المصورة، ثم ساريه من المصورة
من حصة المصورة، ثم ساريه من حصة المصورة، ثم ساريه من حصة المصورة
الكل من المصورة، ثم ساريه من حصة المصورة، ثم ساريه من حصة المصورة
المصورة (٢٧ من ٢٧)

^{١١٣} يمكن مصرية المصالح والمصالح والمصالح في كل من المصالح على
المصورة بن حبة، وسي ذلك ما روت المصالح بن حبة في حصة (٢٧ من ٢٧) من
المصورة (٢٧ من ٢٧) رسول المصالح (٢٧ من ٢٧) حصة المصالح بن حبة
من حصة المصالح (٢٧ من ٢٧) حصة المصالح (٢٧ من ٢٧) حصة المصالح
أهل المصالح (٢٧ من ٢٧) حصة المصالح (٢٧ من ٢٧) حصة المصالح
رسول المصالح (٢٧ من ٢٧) حصة المصالح (٢٧ من ٢٧) حصة المصالح
والصالح (٢٧ من ٢٧) حصة المصالح (٢٧ من ٢٧) حصة المصالح
حصة المصالح

فكان ضروري من المصنف أن يراعيه قد تكاثرت الفرقة^١

للتصنيف بين يثير الأنصاري^٢

كان مناره يحتاجوا سيرة إلى التخصيص من لوسا الأخصار في معرفة
ركان التعميم جازحاً إلى جانب تلك الظروف التي تفرق مطبقه غالباً عنه في
مذهب يابود

للتصنيف بين يثير ووث عن أبيه الرواة لقويش. فلهذا كان أول من هو
للمصنف الأنصاري يوم البهجة فبلغ المعية جري. ويبدو أن هذا من الأفضل
لأنه لا يعاكس التبر الفعلي، وأن التبعية لقويش مستمرة عليه بالموافاة، وذلك
لأنه من يحددها بلا طائل

للتصنيف بكل بساطة نظراً لولاه أنه لقويش عامة إلى ولاد شديد بيني
أبنا غامضة إلى قوتة دامت مائة سنة في منصب وفي الكوفة إلى
فرا مينة^٣ وهو منصب حساس جداً في دولة بني أمية لأنه يتطلب والياً
بمزايا ممتازة خاصة جداً للتعامل على الكثرة في خاصة حكمه.

واستمر التمييز في إظهار هذه الميزة وإصلاح الشبه بيني أمية
حتى في عهد ما بعد صفوة. فمثلاً أدى حلفنا بين حلفنا أن يذهب بين صفوة
سنة ١٤٠ للهجرة. لم يمت المصنف في مقرر مرسلاً له إلى قبر القويش في مكة
بعددوا إلى بيت يابود؟ وأن إلى القويش له أجده بأنه لن يذهب رجلاً إلى كرب
المصنف يودع الصلاة ويضع الصلاة^٤

واستضافه مطبقه أيضاً من تبار الأشراف القويش من قبره ومزوره

صعد بين أبي وقاصم

كان مناره يستلزم أن يظهر شهادة أهل الشام أن حربه معروضة وأنه لك

١ ولدت صفوة لشعب من بني أمية سنة ٤٥٢.

٢ وروى في تاريخ ابن عسك بن أبي القاسم في ٦ من ١٢٧٥ كل يسبي في سيرة أهل
المدينة بالمدينة. فمروا مع القاصم بن عسك بن أبي القاسم الذي كان معه في ذلك الوقت. فمروا به
أسميت القاصم من أبي القاسم الذي كان معه في ذلك الوقت. فمروا به في ذلك الوقت.

٣ تاريخ المصنف في تاريخ ١٤٠ من ١٢٧٥ من ١٤١٥.

٤ (١) تاريخ حلفنا بين حلفنا (١٥٣).

كان يعمل لنفسه الجهد لبحث أية أسما لها معنى، حتى في الإسلام في
 صمد، عليها تطله بعض الشرعية في موازنة ما يثقله علي من ثقل حليم
 في الإسلام. وحتى لو لم تكن بعض التخصيصات في صمد، وألم بعدد منها
 أي تأييد مباشر، لا نجد كمال بحلول أن يظهرها وكثرتها فسأ أقنع في صمد
 بمان

وكان مطروحة سرية على بمطروحة استقالة كل من يمكن أن يكون، فإ
 خالصة على الصمدية، علي في صمد ضد علي. ولذلك كتب إلى صمد بن أبي
 وقاص

هذه أسمى الناس بنصر عثمان، لعلي السورى من ترش، الذين الجبر، جده،
 وبالمطروحة على صمد.

وكأن يكره مطروحة من صمد، وصمد غير كمال في الأمر، ومطروحة في الإسلام.
 ومطروحة لذلك أم المؤمنين

ولا تكرر من ما وصمد، ولا كمال ما لمطروحة

وهذا يظهر منطوق منسجما مع صمد في مناجاة كمال، استقام من جديد
 الله بن صمد، الذي يحصل اسم له، في صمدية المطروحة. بحلول الآن الاستقامة
 من صمد الذي يعتبر من الصمدية كمال، وأعيد البعث النفس ربهيم صمد
 بالمخالفة، وفي موازنة الطير التاسع الذي يندم من علي في مجال الأملية
 الدنيا والشرعية الإسلام. كان مطروحة بحلول لجميع أكبر كمال صمد من
 انصهرم لشيء. وما جبالا لم كان هؤلاء المنصور حربي مانس في الإسلام
 بحدس الجبال من مكانة صمدية المناقصة في صمد (صمد كمال يكمي صمدية
 أن يكون، مؤلا. منصوماً لشيء، وليس شرطاً أنه يكونوا من تأييد، وتأنيده
 لأنه في النهاية فإن كل من وقف على الحرام كان يصب في مصلحة معاونة
 فالصمدية حتى بالمصروفات نوعاً من المساواة الأخلاقية بين الطرفين المستزمين
 ولذلك لم يتأثر مطروحة كثيراً فعلمنا ونش. بعد طلبه وأمر على مناجاة العامي
 لا حزنه الفتنة

مملوكة يكتفي من سبعة مائة كان يرويه ويأمنه بين المسلمين
 فلهذه كان رسول الله صلى الله عليه وآله يثابته منكون في القنطرة مع غيره من
 القنطرة والناظم تيمر من النكاح والناظم تيمر من النكاح
 قال لمرثية إن منقلى حالي برتي وسط به إني ليقطني قال. ثم كمل
 لهم^{١٩}

وسوم يتر سجد من لمي وتكسر به عوات الأمانة عن شبيبة من مال
 الأمر إلى مملوكة وتكونه إلى ملكي ووالي للأحرار دون عودهم عن بطون
 عرش

أرد فعل أبي سعد بن مالك فكانت السلام عليك أيتها السلطنة
 فذهب سارية فكانت كذا قلنا السلام عليك يا أمير المؤمنين
 قاله فكان إن كنا كثرنا لك كما كنت تستر^{٢٠}

أبو موسى الأشعري:

قال أبو موسى الأشعري^{٢١} الذي فيه أبو موسى عباد علي وحكيه ودعوه في
 الكوفة لما فاضل عليه كبير العلماء وحزبه ووجه أن أبا موسى لم يكن يدين
 بالولاء الشخصي لسيده بل وصا كان يرويه ويمنه وأمن الأهل والأهل والأهل
 الإسلامية إلا أن يصر إلى الضيق علي ظهر فكر المصروف الفضة بين المسلمين
 والشمس من أهل العراق فكان أمة مبدأة بعد المصروف لأن دعوة أبي موسى
 عند علي إعلان المساواة الاجتماعية بين الطرفين للشمس وبينه وذلك ما كان
 يطمح له علي ويمنه^{٢٢}

وأمره جاء الدور الدعوى الذي فاضل به أبو موسى في مؤتمر
 المحكمين وعنده فاضل عن صحة مواقف المنظمة علي بلاد حياته له وإيمانه
 منطوقه فاضل ليكمل مسلسل السراقة السليمة بل الحكمة لأبي موسى عباد

^{٢١} مني فخر علي (ج ١ ص ٢٢٢)

^{٢٢} تاريخ المعون (ج ١ ص ٢١٢)

^{٢٣} غاصيل موزة التي في يومنا هذا في سياق كلامه عن حرب الجبل في موزة موزة
 نصبة المحكمين سفي لا حكمه لعل إلى عرشه ما بعد معين

عن رستم الإشراف إلى أن مطوية استند إلى مؤلف مؤثر التحكيم وموقف
 أبي موسى فيه في إبطال طموحه الفلاني لتعبه الفتلان فأهل الشام باهرو
 مدحوا بالخلافة فلما صد مؤثر التحكيم، وقيل ذلك كثيرا وظنوه به الأمر
 وأصبح أمير المؤمنين بعد أن أعلن مطوية لهم إن محمود العلوي، أبي
 موسى، قد طلع علياً بينما أتته مشوره وقلاني فالتحكيم قد انتهى لصالحه

وبقي مطوية يذكر أبا موسى بالخبر، فكثيراً لظهور الذي لعب خلال
 معركي حرامه مع علي، حتى أنه تم قتل أن يوحى فيه يزيد بل يحمي لاهي
 أبي موسى، فوجد في أبا يرمق فقال له:

إن رستم من كبر المسلمين شيئا فاستقر من ذلك، هذا أجد كان أجدني دار
 لاهل أو مصر هذا من القتل لاه، خير لي رستم في القتل، فالتحكيم

والد أجد أبو موسى نفسه موقن بأن مطوية كان شديد الإكرام له، فقال عنه
 ١٠ فلما وكي أجد طمر بقلل حرمي، باب، ولم تكن لي حاجة إلا لخصيت ١١

عبد الله بن عمر بن الخطاب

لأن عمر، الذي فرده اعتراف السنة، وبالتالي تأكي نظمه عن الطرفين،
 وكان له أكبر حلي، وكفى ما يجد علي بن أبي طالبه مسألاً بينه وبين معاوية
 من لاهي أخلاقي، لم يردد وهو في الواقع عمر ٢٠ شيئاً خاصاً في الحسن، في
 ما بعد وأجل من أفعال عبد الملك بن مروان ١

قد روى البخاري أن عبد الله بن عمر كتب إلى عبد الملك بن مروان،
 الذي أقر بالسمع والفتنة لصد الله عبد الملك أمير المؤمنين على سنة الله
 ومنه رسولاً فيما استطعت، ويخبرني قد كثر وبتلك ٢

وكان ملى ذلك قد طبع يزيد بن مطوية وتشد في الرعام بيته كره
 [أما شره] ما بن عمر لا يرى في مختلف طافية كيريد إلا خرافة

لما طلع أهل المدينة يريد من مطوية، جمع في عمر سنة وركه

(١) هذا الأقباس، وما قبله من الفتات الكبرى لأبن سعد (ج ٩ ص ١١٢).

(٢) صحيح البخاري (ج ٩ ص ١٢١).

فقال اني سمعت النبي (ص) يقول: يحسب كل من غلبه في يوم القيامة وثلاثة
 ياخذ عند امره رجل على سبع الله ورسوله. وقي لا اعلم لحدوث اعظم من ان يبيع
 رجل على سبع الله ورسوله ثم يذهب به القتل. وقي لا اعلم لحدوث اكبر من ان
 ولا نبيع من ملأ الاخرة الا كانت له في الدنيا

ومن الجوهري ان يكون الشخص قد غلبه في يوم القيامة جدا لا اعتدالا
 معلوم. فلم تكن الملائكة علية في نفس لهم صبر، وعلى فكتاحه بأدوية
 معلوم، يستصحب الملائكة قوم معاون على الإطلاق. فلهذا ما كان يصح من ان
 يرى الناس شخصا يمدل جسم صبر من الخطاب بياحه، وراحتا من، يسا
 ونفس بحة على من في طلبها

ولا بد من الإشارة إلى أن زوجة ابن عمر تساهل في الحكم وخالصهم،
 وتروى عنه بعد الفسقة عصبه سري اجتناب الناس من المسلمين، ثم يطلبها
 في حالة علي بن أبي طالب بالثقة. فهو انظر شجاعة ذلك النفس - ولما
 يست الله بالنفس بغير ما هي مبره يحصل الإحاطة على الإسلامية وسدده،
 بخلاف الآخرين من جهلاء هي لب - عنه إلى إخراج علي أن من يراعه
 ولكن ابن عمر لم يمدل ذلك التبرع مع صبره ولا مع زهده ولا مع عده الملائكة
 بها بهم

ولذا شجع وأبى ثم برسه علي عليه السلام

للم يكتف بذلك بل أحد يشجع من الناس ما يريد أن يعلو إلهامه من رجل
 من عامة الناس، فلا يفتاز به، ولا يمسو إلى مسو المصلحة لعلته فهو
 لله روي

الكان ومروك كذا (ص) ولا يعلو به أحد

ثم موك، غير الناس غير يكره، ثم صبره ثم حشاه

ثم لا تفضل

صحيح البخاري كتاب الفتن (ج 2 ص 22) وكذا مروي الناس ان الصبي عبد الله
 بن عمر ان يبيع كتابين، مملو به وبعدها - يسا ونفس عليه علي

فألمد مرجع ذلك الشيء (مصر) كلا وتكررها
 وعند الكلام، والمطروحة، يدل على منتج حقيقي، متصور، وطلب، من
 إلى حمر تجد على، إلى طلب، بالفتحة.

=====

وكلما اكتملت عناصر ماكية، مطوية القرنية، جهاز إلكتروني وحسبوني
 خبير، ومعالج، وجهاز، حقيقي، وإلكتروني قوي.

الفصل الثاني: الطريق إلى صفين

بدأ عهد عليّ، عزله معاوية عن ولاية الشام^(١)

كان يوم فرار الخليفة عليّ من عزل معاوية عن منصبه، ولم يسمع بص
الرسول عليه الصلوة في ذلك يوم الثلاثاء

قال عليّ رضي الله عنه: يا بني، الشام لله، يحفظ الله

لشام ابن عباس، ما عدا برأيه، معاوية ليس حم حسان وعاطلة، والفا
بالشام معه وفي مكانه، لم أستكره في نفسي، حسان عليّ الظن، لأن لم يأتني
لحكم عليّ وحسيني، ولكن الكتب إليه تسد وعبدته، فإن استسلمت لك الأمر يستبي
إن لم يكن^(٢)

ولكن علياً رضي الله عنهما، لا يوجد مشقة ومحمود وقال: لا والله لا أكون هذه
أهلاً^(٣)

وفي رواية ابن عباس عن الكوفي، أنه قال: قال عليّ رضي الله عنه: كان الميموني
أشهر عليّ رضي الله عنه، أنه لم يزل معاوية على نظامه، فأبى ذلك، ولم يكن الله
له في أن الملك التحملين حكمة^(٤)

(١) حاشية هذا البيت: حسب الأعراف القياسية (ج ٢ ص ١٨) - سر آلام القتل،
الشمسي (ج ٢ ص ١٩٩) - الأمانة والبركة لأن هبة (ج ١ ص ١٢٤) - أوج البلا
شرح محمد جده (ج ٢ ص ١٢٧) - شرح أوج البلاغة لأن في القصة (ج ٢ ص ١٢٧)
(٢) شرح حاشية ابن عباس (ج ٢ ص ١٢٢).

(٣) حسب الأعراف من قوله في حاشية.

(٤) سر آلام القتل.

وذكر الطبري موضع سطوة كشمس على القمر وكتب بالبحر في
الاجناد وكتاب الله الناس ويكوا من وهو على القمر والاصابع سطوة

وفد وصف السحيم على الشمس التي مرقه ساقه في الشام
على السحيم على السحيم الذي قد سقطت بالشام عصفور السحيم، عصفور السحيم
بمنهج السحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم
فله الأسماء سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم

وربما تكون هناك مبالغة في هذا الوصف، ولكن لا تخلط في رجلا
كشمس ما كان لا أن لا يستقر إلى الشمس سحيم سحيم سحيم السطح
بالشمس وحده الشمس في الشام لا يذهب أن يتركوا بلقاء السطح وما يسمى
من كلام من قبل السحيم، السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم
سحيم من السحيم

وصف السحيم في سحر السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم
سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم
سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم
ولكن من السحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم
لرجاله سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم
السحيم أكثر سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم سحيم
سحيم

معادلة بين السحيم السحيم

كان عام أصل الشام جزء مهم من السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم
سحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم
سحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم
سحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم

(الأعبر السحيم السحيم)

2) سحيم سحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم
سحيم سحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم
سحيم سحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم السحيم

لما وصله كتاب مطوية المشاور شرحي لعل محض في الأمر
 وحصل بينهم تناقض وأنت ورد قصصه يصحهم وتامة جد كرحس في
 هم الأدي في توكلا لعله لعل التمام بالذي يلقى نفسه وطوبه من حرب عني
 لأن المنفعة كثر في توكلا ليله المهامرون والأصول وطوبه من الأيسر
 إلى معاري رأه بحيث قومه هؤلاء في وطرح عليه فكرة أن يلعب إلى عني
 فيلهم باسم لعل التمام ٣٣

ومدة المرقب بشر إلى أنه كانت في مطيع لعل التمام ترجيح وإقناعه
 يمكن لعل بن أبي طوبه أن يترجى حاجة ويستند فيها بهنيتها من طوبه
 معطيتها مباشرة وتجاوز مطوية ولكن حلق لم يخلو ولم يترقب في
 أساليب متروكة لاستطاب أناس يعيهم

ولكن شرحي لم يكن لنعته مكلفا قرأه دون أن يخلو معاري وسبع
 ما حنقه ظفر الفوج إلى دمشق حيث وجد معاري بالتظاره ولك جهز له كل
 مظافر المورير والمظلم والمظفر له وقامة دونك ليس لها نظير حتى صور له
 نفسه ولكنه التيبه ومطوية المظفر

لأن نصر بن مزاحم لما قدم شرحي على معاري ظفاه الناس بالمطوية
 ودخل على معاري فالتكلم مطوية فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا
 شرحي أنت خير من عبد الله بدعوة إلى بيته عني وعني عني الناس لولا أنه
 لعل طوبه بن عمار والله حجة تكسب طيباته وإلا أنه رجلى من أهل التمام
 كورسي ما روضوا وأكبره ما كرموه

ولما من ملاحقة مدى الضماني خطاب مطوية خوفي حقه المرحلة
 لا بطرح نفسه لعل وقام هو عرجل من لعل التمام ٣٤

وكان معاري طيباً حريصاً أن يري رعيم عشتري يرمح في مكلفه مرضه
 لا بد به أن يرجع إلى قومه ليشاوهم وكان مطوية قد أعد القعدة لذلك من

١١٠٠ وله أنسج بين حشرك في طريق دمشق طافه من كتابي ولكن دون الحشر الأشر
 الذي ما القراح عبد الرحمن بن قديم يخطب علي

طريق حملته من قريته شرحيل القين سرجع اليوم للشوق ودعلا قام
شرحيل يشكو عشرين في الأمر^(١) وأتى حملته معوية من القريته حورم
عنى أكمل وجدا لمهولوا الأمر - مثل حلمان - على شرحيل وأظهر
له ضروره حرب حلي وثقة حملته إلى حوية جعلت شرحيل يعود إلى
معويه مظان في حرب لعل البرقى وحكمة تبست خطه معويه وصور
والعكس لأية بها وكان معوية فقط يستجوب القبط شرحيل وأهل
الدام ما يليق نصه

فصرخ نكته مولا القصر القويون له تكلمهم بحره إن خطا كحل حلمان
بر حلمان - صرح معوية إلى معوية فقال: يا معوية: أين الناس إلا أن عليا كحل
حلمان. ورواه كحل يلمت له أنكر حجت من الشام قو القبطية قال معوية ما
كنت لأحالف معكم بما لنا ولا رحل من أهل الشام قال قرة علي الرحل لهم
صاحب الماء قال: لعل معويه كحل شرحيل قد نكحت بصيرته في حرب أهل
الدمال وإن الشام كله مع شرحيل^(٢)

فردى نصر بن مزاحم أن معوية يدعها حين تأييد شرحيل بن الحسنة
الكندي قال له:

١- لعل في دال الشام ونارهم بأن عليا كحل حلمان وأنه يجب عنى
المسلمين أن يلقوه بأهله.

لعل دعدا بأهل حصصه نظري حطية وكان عسرة في أهل الشام لاسكا
مألفا فقال: يا أيها الناس! إن عليا كحل حلمان بر حلمان وكحل حبيب له فرم
القطيع وهرم الرجس وخلف على الأوجر عالم يقره إلا القصر وحر راسخ سبه
على ماله سم ناطق به تملق الموشة مشر ياتكم لو يهدم لك أسرا ولا
سعد أسدا أنوى على قتله من معوية قتيلا وتهدوا

(١) وفي رواية من صنع أن قاضي القطين تلوه شرحيل قلة من القويين أهل الشام
في ذلك سبي بعد سنة القاتل وفي الأيوبي القاصي وزيد بن عبد الحميد بن
نسر ودي القاصي المصري وأن معوية كان طلب منهم أن يهبطوا في قتال شرحيل
فأقروا وشهدوا أن عليا هو القاتل فقتل شرحيل لذلك شهده عني عسرة أن عليا
كحل القبطية قال له

الموت عليه وعمر القاتل ضماناً له على ما كانت عليه يوم القامة فقال جرير
 أما ذلك امر جئت بأمر مقرب فكيف يكون حقيقتاً وقد أجمع عليه المومنون
 والأصغر والقصير القويهم والسيان وقاطنوا مع حكمة والفرير وأما قولك أنت
 الخبيث من المومنين فأما ترى له وجهه القوي حذقه وأما خلق الشام بالديوان
 فمسلطهم على من حذر من فرقتهم على ما خلق وأما قولك إن علياً نزل من
 مواليك ما من يديك من خلقك إلا كانت بالتهيب من مكان يمد ويذ فقلت ما خلق
 ولكنك بسبب علي عليه وآله وأمر تلك من شئت^{١٢٤} على من مصر من مزاجهم
 يقول إن من في بلادهم يذبح القاتل لوجيل رأساً علي حسب ما حين أكله برأيه
 علي من دم عثمان وذكره بعضه في الإسلام وهو صفة من الرسول على مرجعها
 أن عمر حبيب على مرفوعه قال لا والله لا أسمع من في هذه الأمور شيء وفي نسخة
 منه ما جاء في سنة السند من نذوق سارية اليهودي ليدلوا على ما كان عليه
 معاوية لئلا جال به سلطون له من حر حرب وحظرون خلف عثمان ويريدون به
 علياً ويلبسونه المشاهدة التي خلفه بالكتب المستطعة حتى أكلوا رأسه واستطروا
 حرقه^{١٢٥}

وأشير إلى خلف معاوية خلفاً إلى القوي حذقاً جريراً القوي على خلق من
 أبيه على ما راجع للشام من^{١٢٦}

وإذا جازاً أبو علي الحنبل - نقلاً عن نصر بن مزاجم - أن جريراً مصلحاً
 جاء للكونة وحبب إليها فاشبه من الأشراف فلهي شكلته به وقال أنه لو كان هو
 المستغرب لمحتل معاوية على خلقه كصحة له من الحكم وأن جريراً مصلح
 من نفسه وقال أبو الحنبل الشافعي في الأصل من جرير وهو شبيب وهو الكلاع وهو من

١٢٤ ولدي مراجعة كتاب ولغة معجم القبرين مزاجم بطور تنبيه وكذا بدل حد الطاهر
 من رويان ونصر من ابن حنبل أملاً وبين ما ذكره نصر في سنة ١١٢٢، ولكن
 لم يجد في الأصل أكثر وأضطر لغيره

١٢٥ وقد روي عن أبي الحنبل في كرج تيج القاتل لغير جرير من عبد الله وشريك بن
 الحنبل نقلاً عن كتاب معجم القبرين مزاجم وهو في الأصل تنبيه مع رويان ابن
 حنبل أملاً

١٢٦ وقال من عبد القوي الاستطاعة له في جوف مطرية - حسنة على طريقتهم لم
 يرأه كغيره من مكنون يروى من من يترجم له

الأشهر بقتل حشاشه والو وصلهم الكفره وتطرح: أن الأشهر قال لجرير ليعا هذا
 كنههم لخطه معهم وقال يسيرك لا يحسنهم رجعته إليهم معهم لهندنا يسير
 ولنت والله منهم ولا يرى سبيك إلا كونه لئن أظفرتي لربك أسير القومين
 بهر منك وشبابك في حبس لا تخرجون منه حتى تستم منه الأمر ويهلك
 الله لفظهم^(١)

وانضمم إلى أبي الجاهد الرواية بالقول في ذلك لقي أبي جعفر في
 طلي الحضر بقرية بهاء وأمر به نكاح من قهر من قهره فلم يهمل حسين من
 امره مرة عشرة عشر رجلا ولكن شغلها من أحسن سبطان رجل^(٢)

روايه الفخوري في الأعيان الطوال كتاب في مناقب الأئمة مع ما
 ذكره في مسلكه وليس في السند وجه ولكن فيها تفصيل لابي بشان مديونا
 جرير للأمام علي عند حوزة من سفارته حيث يظهر السيل في حروب جرير
 تلج بالحدود من موطن الأشهر الذي فيه وحدثه أنضج جرير ما أسطبه
 به الأشهر فخرج من الكوفة ليعا في فارس من أهل بهاء طلي بقرية^(٣)
 كورة بن كورة الجزيرة لكلام بهاء

وموضوع مناقرة جرير طلي ولحمته إلى الجزيرة يكاد يخل عليه
 القول^(٤) وقد روى في أبي الجاهد أيضا سائر جرير خلا عن كتاب
 المعارف لأبي جبه هرومزل طلي عليه السلام رماية، وأقام بالجزيرة
 وبها حية حتى توفي بالقرية سنة 54 في ولاية القضاة بن نيس طلي
 الكوفة^(٥)

(١) أسير وأحسن يظنون من شيلة بجيله.
 (٢) وفي الظاهر في أشق القادة لم يذكر أي شيء من سفرة جرير الذي سار وتعلق
 السرفح كلها في لوجته لجرير. ولكن سلك حوضه في أسير طلي الكوفة وسكنها مدة
 جرير حيا إلى كركسا فمات بها وتعلق بنته بالقرية. ووجه أن ابن حبه لم يولد
 أنشورا هي نكاح حسين طلي وجرير إلا أنه روى أن جرير ففكره وسكنها، وكان به
 بها داره ثم تحول إلى قرية بهاء ومات بها سنة 54 وروى القسبي في سير أعلام الجلاء
 في ابن سنة خلا عن القرائي في بركة جرير ستر لا لقي وسفيرة بالجزيرة وبها حية
 حتى توفي بالقرية في ولاية القضاة بن نيس طلي الكوفة

الإسلام ويطلق عليه اسم ما رُكبت من مخالفة مبادئه. ونحوه كتركه بمشقة ومسون
الله (من) على تركها

أما ما جرى: أن رسول الله (ص) بشي إلى كمين فقتلهم حتى ضلوا، لا
بأنه لا يملكه غنا فقتلوا سرورته وما لهم وأموالهم. فلا تقتل من يقول لا لله إلا
الله

وعدة الرواية تظهر أن جريراً حين كان بالمخاضة إلى مملوكة لم يكن يعمل
ذلك من مطلق ولا له أصل: بل أنه كان من قصد العمل القويض منه البقاء،
ولما لم تسر الأمور بالشأن المتخاصم السعي، بين علي ومملوكة احتزمتها معا
فالرواية هذه تظهر غريباً من التكاثر في موسى الأكرمي.

وقد استغنى في الحديث عن جرير بن عبد الله ومخاضة إلى مملوكة
ليس لأسمائها بعد ذلك، لأن من كان شخصاً محبوباً علي لم يغير مملوكة
مواضعه، بل كذا علي الفرضي التي كانت موجودة في مسكن علي ولعدة
الروايات مما كان يؤدي إلى تركه غير محمود وبخاصة علي العيص من جانب
علي.

محدث مملوكة إلى علي في السر والعلانية. مملوكة بضم الميم

ذكر نصر بن مزاحم بن أبي مسلم الطبرستاني عدم إلى مملوكة⁽¹⁾ علي فمات
من فرادى أمش بالشام.

تظهر أن ما مملوكة لا حرام كقتل علياً وليس كذلك مثل محبة ولا حجرته
ولا قرايبه ولا ماله.

قال لهم: ما تقتل علياً وأنا أحمي كذا في غير الإسلام مثل محبة ولا

(1) مصدر على البيت. وقد مضى في شرح من حرام في الشرع في ص 55، شرح
معلق لابن حاتم في ص 58 من 132 أن كتاب الفرائض لابن سبكت (ج 3 ص 289)، سير
الأمم النبلاء، في ص 30 من 344 أن كتاب الأكرام في الفرائض (ج 2 ص 99-79).

(2) وفي رواية لابن حاتم عن الكوفي أن مملوكة هو الذي استحق لها مسلم وأطلب أن
يحب محبة ماله علي.

مجدد ولا تمليه ولا سلطه^{۱۸} ولكن شعوري حركي كسب تعلمي له
 انسان لذي مغزاة؟

غلام محمد

هَلْ لِيْ مِنْ شَيْءٍ كَلِمَةً كَلِمَةً وَلَا كَلَامًا يَتَابَعُهُ

للأستاذ الدكتور محمد بن عبد الله بن محمد

[illegible]

بما هم دوا ولا يكلمونا أو خضع لهم منّا ليقطروه كويستوا به. وحزم ذلك لنا
على منده والقلب حصده وسافر من ألسنهم من ترويض أكتافهم مما سمع به، منهم
من طهبا منسوخ وفي حشيرة لا تبهه كذا هناك قوتنا نصيب من التلطف بديكار
بحجرة وألمن. فمكتبة بقلقة ما شاء الله. ثم أخذ الله كرسوله في لهجته وأمره
بما كان المستر كبره فكان ذلك حشر كالبس ودهيت تزال قدم لكل بينه مومن بهم
اصطبه. فقلنا حياك يوم يامر وحيزة يوم أحد ويجمع يوم مؤنة، وسرمي
من يو نشأ إذ كسبه سببه أكلنا ما تبرزوا له من القتلان فكس أكلهم
حطرت مديته أشرته.

وذكرت نطاشي عن القضاة وحسبي لهم. فلما طبعنا لبطان الله لن
الذين أسودت له أوطافه. ولما الأبطال قما أظفر في القنص منه. ولقد أتاني أبوك
حين ليص وسرور الله (سري) ويبيع الناس كذا بكر طالة أنت أهل النفس بطلا
الأمر لما سبط بكك أكله بك. ثم طست ذلك من قبل فيلك. تكس الذي أبوك
ذلك مبالا المبركة، ككرب عهد القنص بالكمز والبطولة. فأن تعرف من طلي
ما كان أبوك بمره أكلت. وراكك وألا تحمل فببني الله طلك.

وذكرت عثمان وأكسبي القنص عليه. طلك عثمان صمغ ما وأنت كركب
الناس منه ما كد طست، ولما من طلك. بمرور إلا أن ككسني طلكني ما يشا لك.

وذكرت بكك. بمر حالك. وما ككني مديهم بكك. وما معرف كككك بكك.
وكك خبرك الأثر الله ومجبه فلم أركه بسبني طلك من أكلني معك كككك. وأللك
لكك.

وكن لم نزع من ككك. وشكك كككك كككك كككك كككك كككك لا
بككككك كككك في ككك. ولا ككك. وكككك.

صافا وحضر علي تسليم ككك عثمان؟

يبدو أنه كان هناك اجتماع في الحسكر العراقي علي وألحق سيده عزري
سدا في يريد مطولة أن يلبثها طلعهم بحيث يجرهم علي أن يبرزوا من بهم
مجرهم يسمونها القنص. فأنه ألقوم هو ككككك كككك كككك كككك كككك كككك

كان الناس في المعسكر البرقي، يصرخون 2000 كلمة خطابة يهرون
من دمعهم لإسقاط الحق للمادية، من حيث المبدأ في تطبيق الحد النفسي
على من يتكلموا مسألة العقل.

بالإضافة إلى أن مادية لا يمتلك أية حقة تميز له أنه يكون مسؤولاً
عن نظير مد سري بوجود عليفة خاطئة كان هناك إدراك جدي بأن ما يطلب
معرفه هو المستحيل به. قد حقة حقائقه مصطلح فضفاض وغير محدد
من نفسي يعرف على وجه الثقة من حقائقه المادية أو التبادلية، الدراسة المادية
نظراً الطبيعة في داره في ظل تلك الظروف؟

وحتى لو كان القاتل حُرِمَ حول يكفي مادية بالشخصين لم الأربعة
الذين قاموا بمسألة القتل، لم أنه يبرئهم القاتلة لفصل كل من مودود على
حضانة لودوم حولي الأربعة، وكثيراً في الطبيعة حين ذلك؟

وحتى ينسب أنه لن يبرئهم القاتلة أكثر لفصل كل من كانوا عن معطفي
حضانة والمُحِبِّين عليه؟

وماذا من من لم يكن على التمسك مع حضانة في سياسته كلها؟

إذن كان هناك فرقاً بين المواجهة على مبدأ تنظيم اللغة إلى معارضة
كان في معناه الفعلي نظماً ليد على ما تكلمه المواجهة حلالاً

لمادية يصبح عندك في موقع يبيع له أن يبيع ما شاء من شروط على
علي، وأن يطلب به المستحيلات، وكل حقله دون أن يكون مادية له الأزم
ضمة تأتي مودود نجد علي، وحالاته حتى وإن لم تكن كل رغبة

كان شرط مادية ذلك في حسيه توطئاً للاضطراب المنظور من علي،
لأن سبب أن يتلقى علي من تصرفه وحده سبباً مطلقاً على أن يصبح
رغبة لمادية وحالاته

والفك ثم يكن جواب علي للتو لاني إلا تسمية عن وحدة مرفقة بين
الإمام ورغبة، تجاه هذا الأمر الجلال.

لقد كان معارضة سرياً على أن يبعث بكيفية إلى علي مع قرار التمسك

لأن يرفعهم هم بالفتنات أن يكرروا في صفة وشهدوا له كان يسلط مملوكة
أن يتبع جواب علي وأصاره وكان يدرك أنه القدر بسلك جنهم في يده
موقف الخليفة علي وأصاره علي ونفس المطلب البسيط الذي عرضوا
عليه وأهم سوف يخرجون بتجربة الكهنة وهي أنه جازا كان دائما في كل
عشيرة وفلك ما حصل من قبل أبي مسلم التتولاني، وذلك ما أرادته معارفة

هو يكرر جواب علي لأبي مسلم وفكره التلمح تعذرا ولا حزم حرة في
السياسة، بل كان علي المكسب تماشيا إندوكتا لخصت المطلب، وذهب لاكثر
المعمر، على خلافه في حال تلي.



والتيها القهارة لكل جهرة مملوكة الإعلامية كانت له معج في مرمع
ولمهم فكرة المطلب بدم عشيرة، التي كانت حاشية القول من أخطاها، كأساس
رسمي مُعنى لتكرره وانتقاله على الخليفة علي وتزع مملوكة في استعصال
هذا الممار على جملة سبها نُصَلتا بضم علي في كل حين، وبذلك
وفي مملوكة لكل أخطاها وقبائح، وكل من كره حلياً وسياسة، طرأ فلم يملك
بستمدونه لتبرر سلوكهم وجعلهم لملي بر في طالب

واله بلغ هذا الممار حداث من الفسح والاعشار في فرساة شهابي علي إلى
درجا الإبتدال والصفاء خرجت حتى طيبه بن عويضة الأسدي، بكل ما له من
سجل ردي، وتاريخ نفسي معروف ومشهور في الإسلام، لم يرد في القول له
المطلب بدم عشيرة في مرمى نفسه لخصم ومطلبه علي في «الكوند»⁽¹⁾

بساؤني بمان الحصى الأمير بطوري، لدى مملوكة

وما كان لرجل له مثل دعاء سطوة وحسن السياسي لم يفتل من الخطر
المبار في الذي قد يتعدد حوله في التلمح من قبل الرومان، ولذلك كان لا بد

(1) كتاب «مقتضاه الزين بيان» ص 266، وطبعة طه كك من مصر «الآباء»
«الكهنة» الذين غيروا بعدوا كثر من أخطاها وسيطره وبذلك ترمي وأخطاها في مرمع
طريقه، أخطاها ترمي

الفصل الثالث مخرجة يمين

عن أبي بصير عن أبي الحسن^(١)

لم يظهر علي أدنى تردد في سعيه لتحقيق هدفه كانت إعلانه ترحيباً أمه
محمداً (ص) سعت فيه لئلا تملك شرعية إسلامه، مسالمة لا تعطى للمباغلة
ولا أفعال القتل بنظره. وكان علي يعرف أكثر من غيره أن معاوية وكن
معه لا يمكن أن يدخلوا في طائفة لأن ذلك يمسك بصي حاجته وجوهره وفي
الواقع لم يكن علي يعرف أي مصفا يمكن أن يخل على معاوية أن يلبها

لم يكن هناك أي لبس أو تردد في صدر علي، فهو يعرف أنه يصر إلى
مردب معاوية ولكنه كان يراها واجباً عليه قبل أي شيء. هو قال عن معاوية
وحزبه

لو أني كنت على الأمر بكنه وظهيرة فدا رجعتي بسيفي إلا لأتاهم أو
أبدمهم وما جاء به محمد (ص)^(٢)

فكانت معالجة القتل أمراً علي من معالجة الخطب. ومردف أهدى
أمراً علي من مردف الأعداء^(٣)

[هو حوري أن ترك معاوية حوزة يقاتل الكفر بكل ما جاء به علي (ص)
ولم يكن يمسك على ذلك

(١) مصادر هذا الحديث نوج قبلا في شرح محمد حنف (ج ١ ص ٥٢ و ص ٥٥ و ج ٣
ص ١١٠ الإمامة والسياسة آية الله (ج ١ ص ١٢٥)، سير الإمامين علي و
ج ١ ص ١٩٥ تاريخ دمشق لابن عسكرك (ج ٥ ص ١٥٣).
(٢) نوج قبلا في شرح محمد حنف.

طبعاً كان معلومة ونسب وجود شخصي آخر غير علي في منصب وعضو
الفرقة من بطون خريش غير القليلة، والذي سيكون لا شك لكل مؤرخين
وشرع من علي بكثير وبالتالي لنق قوة منه إلا أن معلومة بعدم طبعه
لعضوه كان يدرك أن مربيه ضمان قد كل وإن يوجد وليس هناك سوى آخر
بذلك هذا ليس من القدرة لكي يتراجع للتسلافة والمكان كان حشراً إلى
أول من طبعه من غيري ثمة

كان معلومة بمرء أن على الانتظار لفترة أخرى قد يطول قبل أن
يصبح هناك المطروح. مكتماً سرراً الأعراف هذه المسلمين أيضاً من العهد
الغوي، ولكن أيضاً هذه الأكاسيس الذين يستطيعون شرعية تتبع من ماضي
علماء ومصلين سابقين مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

لما كان معلومة يحتاجه من طرف ولكن الظاهر الأساسي لأي ترتيب
مع مبادئ كان المحافظة على فرضه القائم لا بد من طبعه أن يكون معاً كما أن
المصلحة في البداية. لهذا معاً المصلحة من شخصيات المصداقية الذين لا يفر
على ثمة المصلحة أن يتدخل في عمله ودوره

والتمسكة الرئيسية عما هي أن طبعاً لم يكن يعرف أي شيء على
الإطلاق على معلومة. مما كان يحصل معلومة من أبعاد علي كان يظهر بالشك
والشكوك له ثم ظهر علي في عصر لم يسهل حيلان بين مبادئ ومبادئ وأمره
لترتيباً وسياسة. بل على العكس، حتى عرفه العالم لم يجهل المصلحة
المعقولة وأمره علي عرفه على شخص سياسة حيلان بين حيلان وقدرته، ولا
له أن معرفة له بلغة أولى معلومات علي الذي كان حيلان ما فعله حيلان من
مبادئ التطلع من العراق والملافة المسلمين على تركه ومطاعته، طبعاً مبادئ
ومعروفاً على جميع الإسلام ونظام الرسول صلى الله عليه وسلم وكان مبادئ يعلم أن طبعاً
مضمون على دة كل تطلع حيلان إلى المسلمين بقوله عرفه لم يوجد له
تزوج به نفسه ومطاعته الملافة لمعه. كان في التطلع معاً ومن شأن طبعه
السلطان والمعرفة عليه أيضاً¹²

(12) تجميع المصداقية، يشرح معاً معاً

ولا يمكن لشخص مثل مطوية، يظهر على إقامته التمام من حوالي
الشمس عنه أن يتقبل مباشرة أن يتحول إلى صورة ٢ حول لها ولا هوا
ليس للبيئة الجديدة كان مطوية يعلم أن عليها أن يتقبل مع أي حل وسط
فلا شيء غير التسليم المطلق، ولا شروط، بلطة حتى يمكن أن يحب ما يراه
عنه مرسوما وحده ما كان يتخوفه كتاب علي فيرجع من عند هذه الطبيعة لما
(سنة ١٢٠٠)

أما بعد فلما أنزل كتابي فاستعمل مملوكي علي كتمشكرو ونفذ بالأمر المأمور. ثم عبره من حرب دجاجة له قوسه من مملوكة. فمات اختار الحرب فاشد الله. وإن نهار الفيلسوف في بيت. والله أعلم^١

بدره الفتحة والشمس^{٢٥٥}

كان على عليّ أن يسر بمقتضى فعل الشرط لئلا يشبهه. ولم تكن
تلك المغفرة سهلة أبداً، ولم يكن أبي يملك يقيناً على نجاح مثل ذلك الأمر
والشروع فيه بكل تصميمه سوى شخص من طراز عليّ، لا يعرف في
الحقل مغارة

وأعظم عليّ خاصة بئر ارم المصبّ ذلك. وشجته طرير مدو خاصة عند بين
بئر وعائش بن علف وملك لا تحرق عود عند الأضفار على قيس بن سعد وعلمة
بن الهيثم وسهل بن عنبه. على الشجر خمسة بلا تحرق في حرب أهل الشام.

ولكن علي جميع الجاهل من بعض ابيانه فقد مر الاسرار السعادية،
والعزيمه، والخاصه إلى المنار حلت مع أهل العلم، بعضها كان منكم ما
جرى يوم الفصل، وبعضها كان متروكا لروايتهم معتونه مع التفسير

اشرح حالات شرح محمد مهدي والفصل من الحكم القاضي واند وانه اي امته

٢٢) سائر جرائد لندن وکتابخانه تصویر منجم (م ١٥٧٢/٩٥) و ١٥٧٢/٩٥
 الموریدی فی القیام الطوال (م ١٥٥٤)، کنگل فی الفریخ (م ١٥٤٩)،
 تاریخ ابن خلدون (م ١٥٤٩)، کتاب الطوائف (م ١٥٤٩)،
 وکتابه الامم (م ١٥٤٩)، کتاب التتبع (م ١٥٤٩)، کتاب التتبع (م ١٥٤٩).

كما يدل علي بن حاتم القتيبي^(١) جيداً في توسيد صفوف أهل العراق
 حول موافقة علي وقتلهم عسكياً مؤثر الكلام فيه عن خصال أمير المؤمنين
 فأبعد الناس عنه وقاله لو غير علي حدثنا أبو قتال لعلي فصلاً ما أجدناه
 ولا ومع بأسر عدلاً وصحة من الله يريد الله بوقتي يلو من الله سبب وفيه رعب
 من حسان يشبهه وقائل لعلي لعلي علي التكت وكسل التمام على البيهقي
 فانظروا في سوركم وأسرهم فأنه كان له عليكم قسلي وليس لكم عليه يسيروا
 له ولا فخرهم عليه

وقد لقيت علي بن أبي طالب إلى العظيم بالكاتب والستة أنه لأعظم الناس جوداً وليس
 كان لهم الإسلام أنه لأعزب من الله وأمرأس في الإسلام ولئن كان إلى القزعة
 والصدقة أنه لأعظم الناس رجلاً وكهيكهم عبادته ولئن كان إلى العفوف والشدائد
 أنه لأعظم الناس عقلاً وأكرمهم حمزة ولئن كان إلى الشرف والصدقة أنه
 لأعظم الناس شرفاً وسجدة ولئن كان إلى الرحمة فقد رضي به الدنيا جبرونه
 والأخبار في شريه حمزة وسبب الله منهم وفيهم به طلاق وانصرفه على
 أهل الجمل لعلي بن أبي طالب^(٢)

وقال يزيد بن أبي اليسر الأحمدي لعلي بن أبي طالب جوداً وشرفاً وأمانة
 وعفة، وأكرمهم لعلي بن أبي طالب ولئن كان إلى الشرف والصدقة أنه
 لأعظم الناس شرفاً وسجدة ولئن كان إلى الرحمة فقد رضي به الدنيا جبرونه
 والأخبار في شريه حمزة وسبب الله منهم وفيهم به طلاق وانصرفه على
 أهل الجمل لعلي بن أبي طالب^(٣)

ولعن علي بن أبي طالب جوداً وشرفاً وأمانة وعفة، وأكرمهم لعلي بن أبي طالب

ورجاء

(١) هذا هو الذي عرفت في حاتم القتيبي في علي بن أبي طالب العظيم لعلي بن أبي طالب
 إلى أمير المؤمنين في جودته شرفاً وأمانة وعفة، وأكرمهم لعلي بن أبي طالب
 من أبي طالب في جودته شرفاً وأمانة وعفة، وأكرمهم لعلي بن أبي طالب
 ولئن كان إلى الشرف والصدقة أنه لأعظم الناس شرفاً وسجدة ولئن كان إلى الرحمة فقد رضي به الدنيا جبرونه
 والأخبار في شريه حمزة وسبب الله منهم وفيهم به طلاق وانصرفه على
 أهل الجمل لعلي بن أبي طالب^(٢)

(٢) الإمامة والسياسة لأبي طالب

(٣) أصحاب الأئمة في الجمل

نصر ولا لك غلبه ولا عليك نصفي ولا على الشام اناك القوي القوي
وهرجل بالرجل ولا يورثك حلي ومن معه لاقن ماله ولا مسلمه عدي ولا
ملك ودمه نكاري جهور وابد تسلمه

المدير العام: د. محمد بن عبد الله بن محمد

والتفت علي من الضيق، فربب الكوكبة بسكوك القنطرة التي تصبغت بها
للإطلاق إلى كشمير. وسار الجيش العراقي بقيادة علي من القنطرة إلى كشمير.
ثم التفت، فالتفت فارتد إلى أن وصل حديق في شهر ذي الحجة سنة
24 وكان حديق قد سار بقوته من الشام بعد أن كانت شهر صبر علي أن
وصل حديق قبل وصول الجيش العراقي إليها

وتجتمع الجيوشان لتصرفه على طائفتين متكاملتين في صلتهن وهي من حواليا
والرومان القديمة على سفوح القربان وفي تلك المنطقة الصغيرة بالغات
كانت توجد بالصل على قوة العرب على الإغلاقي. لقد استلزم الجيشان الشامي
والعراقي كل منهما في تكلفتها واستلزم معارفين بسطبان لمواجهة
مهما لم يسيق لها قبل. كان لابد للقبائل العربية من كذا لشدة جزع العرب
وأمر لها، القسوة والبطية. يواجهون مره حين على الفيلسوف! كانت القبائل
الراشدة بدائل جزء من أبنائها في صفوف الجيش العربي والجزء الآخر في
صفوف جيش الفيلسوف وحتى تقسيم العربي والكتائب في صفوف الفيلسوف كان
على أساس قبلي فكانت للقبائل الكبيرة كالمسلم التي يورثها من الجانب الآخر
فكانت للقبائل دمشق وهكذا أمر معظم القبائل.

١) سمار حنة البتة: ولدت حينئذ في مصر من مزارع القمصيات (203، 204، 207، 208)، 209، 210، 211، 212، 213، 214، 215، 216، 217، 218، 219، 220، 221، 222، 223، 224، 225، 226، 227، 228، 229، 230، 231، 232، 233، 234، 235، 236، 237، 238، 239، 240، 241، 242، 243، 244، 245، 246، 247، 248، 249، 250، 251، 252، 253، 254، 255، 256، 257، 258، 259، 260، 261، 262، 263، 264، 265، 266، 267، 268، 269، 270، 271، 272، 273، 274، 275، 276، 277، 278، 279، 280، 281، 282، 283، 284، 285، 286، 287، 288، 289، 290، 291، 292، 293، 294، 295، 296، 297، 298، 299، 300، 301، 302، 303، 304، 305، 306، 307، 308، 309، 310، 311، 312، 313، 314، 315، 316، 317، 318، 319، 320، 321، 322، 323، 324، 325، 326، 327، 328، 329، 330، 331، 332، 333، 334، 335، 336، 337، 338، 339، 340، 341، 342، 343، 344، 345، 346، 347، 348، 349، 350، 351، 352، 353، 354، 355، 356، 357، 358، 359، 360، 361، 362، 363، 364، 365، 366، 367، 368، 369، 370، 371، 372، 373، 374، 375، 376، 377، 378، 379، 380، 381، 382، 383، 384، 385، 386، 387، 388، 389، 390، 391، 392، 393، 394، 395، 396، 397، 398، 399، 400، 401، 402، 403، 404، 405، 406، 407، 408، 409، 410، 411، 412، 413، 414، 415، 416، 417، 418، 419، 420، 421، 422، 423، 424، 425، 426، 427، 428، 429، 430، 431، 432، 433، 434، 435، 436، 437، 438، 439، 440، 441، 442، 443، 444، 445، 446، 447، 448، 449، 450، 451، 452، 453، 454، 455، 456، 457، 458، 459، 460، 461، 462، 463، 464، 465، 466، 467، 468، 469، 470، 471، 472، 473، 474، 475، 476، 477، 478، 479، 480، 481، 482، 483، 484، 485، 486، 487، 488، 489، 490، 491، 492، 493، 494، 495، 496، 497، 498، 499، 500، 501، 502، 503، 504، 505، 506، 507، 508، 509، 510، 511، 512، 513، 514، 515، 516، 517، 518، 519، 520، 521، 522، 523، 524، 525، 526، 527، 528، 529، 530، 531، 532، 533، 534، 535، 536، 537، 538، 539، 540، 541، 542، 543، 544، 545، 546، 547، 548، 549، 550، 551، 552، 553، 554، 555، 556، 557، 558، 559، 560، 561، 562، 563، 564، 565، 566، 567، 568، 569، 570، 571، 572، 573، 574، 575، 576، 577، 578، 579، 580، 581، 582، 583، 584، 585، 586، 587، 588، 589، 590، 591، 592، 593، 594، 595، 596، 597، 598، 599، 600، 601، 602، 603، 604، 605، 606، 607، 608، 609، 610، 611، 612، 613، 614، 615، 616، 617، 618، 619، 620، 621، 622، 623، 624، 625، 626، 627، 628، 629، 630، 631، 632، 633، 634، 635، 636، 637، 638، 639، 640، 641، 642، 643، 644، 645، 646، 647، 648، 649، 650، 651، 652، 653، 654، 655، 656، 657، 658، 659، 660، 661، 662، 663، 664، 665، 666، 667، 668، 669، 670، 671، 672، 673، 674، 675، 676، 677، 678، 679، 680، 681، 682، 683، 684، 685، 686، 687، 688، 689، 690، 691، 692، 693، 694، 695، 696، 697، 698، 699، 700، 701، 702، 703، 704، 705، 706، 707، 708، 709، 710، 711، 712، 713، 714، 715، 716، 717، 718، 719، 720، 721، 722، 723، 724، 725، 726، 727، 728، 729، 730، 731، 732، 733، 734، 735، 736، 737، 738، 739، 740، 741، 742، 743، 744، 745، 746، 747، 748، 749، 750، 751، 752، 753، 754، 755، 756، 757، 758، 759، 760، 761، 762، 763، 764، 765، 766، 767، 768، 769، 770، 771، 772، 773، 774، 775، 776، 777، 778، 779، 780، 781، 782، 783، 784، 785، 786، 787، 788، 789، 790، 791، 792، 793، 794، 795، 796، 797، 798، 799، 800، 801، 802، 803، 804، 805، 806، 807، 808، 809، 810، 811، 812، 813، 814، 815، 816، 817، 818، 819، 820، 821، 822، 823، 824، 825، 826، 827، 828، 829، 830، 831، 832، 833، 834، 835، 836، 837، 838، 839، 840، 841، 842، 843، 844، 845، 846، 847، 848، 849، 850، 851، 852، 853، 854، 855، 856، 857، 858، 859، 860، 861، 862، 863، 864، 865، 866، 867، 868، 869، 870، 871، 872، 873، 874، 875، 876، 877، 878، 879، 880، 881، 882، 883، 884، 885، 886، 887، 888، 889، 890، 891، 892، 893، 894، 895، 896، 897، 898، 899، 900، 901، 902، 903، 904، 905، 906، 907، 908، 909، 910، 911، 912، 913، 914، 915، 916، 917، 918، 919، 920، 921، 922، 923، 924، 925، 926، 927، 928، 929، 930، 931، 932، 933، 934، 935، 936، 937، 938، 939، 940، 941، 942، 943، 944، 945، 946، 947، 948، 949، 950، 951، 952، 953، 954، 955، 956، 957، 958، 959، 960، 961، 962، 963، 964، 965، 966، 967، 968، 969، 970، 971، 972، 973، 974، 975، 976، 977، 978، 979، 980، 981، 982، 983، 984، 985، 986، 987، 988، 989، 990، 991، 992، 993، 994، 995، 996، 997، 998، 999، 1000، 1001، 1002، 1003، 1004، 1005، 1006، 1007، 1008، 1009، 1010، 1011، 1012، 1013، 1014، 101

[illegible]

وكانت كعبة الجيش القرماني (الترسمية القنطارية) على البحر القلبي¹

المدينة: تكونت من اليسين، كعته والأخضر مدحج وحمادي، وكان
عليها الأسميث بن قيس، ثم تولى قبيلتها عبد الله بن يحيى، وكان على رجالة
المدينة سبعة مائة من صرديان قزاق.

العميرة تكونت من قبائل وديعة، وكان عليها عبد الله بن عباس، وسمند
بن المنصور، وكان على رجالة العميرة المملوك من مرة المهدية.

الغالب، تكونت لمباشرة من قبائل حضرة الكوفة والعميرة، ومن أهل المدينة
الأصهار، وكان على علي، ووجه من خزاعة وكافة عدد منهم
جبل أهل الكوفة، كان عليهم مائة الأشرع وعلى جبل أهل العميرة سهل
بن حنبل.

رجالة أهل الكوفة عليهم حصار بن ياسر، ورجالة أهل البصرة عليهم
ليس بن سعد وجمعة هاشم بن حنبل.

وقال المكوند سورين على طر سادات القنطارية، وكانوا يسمون أربعة خلافا
وهم: حصار بن ياسر وليس بن سعد وعبد الله بن يحيى ومسر بن لعل (أقرأ
البصرة).

أقرأ كانت مع عمرو بن الحرث بن عبد يفرح

وأما جيش الشام فكانت تبعته على البحر القلبي²

المدينة: تكونت من قبائل اليسين والقبائل من عمارة حصار وكان عليها أبو
الكلاب الميميري، وحدث المدينة كلاً من أهل حمص وأهل كسرى، الذين
قام عليهم دفر بن المملوك.

هذا المملوك من بني قيس بن عكر بن مراحم، ورواية في مخطوط في شرح الطبري
جها على هذه المملوك ولكن لا يفسر.
(2) وهناك رواية تقول أن عبد الله بن عمرو بن الناس كان على سبعة مائة رجل معه
الله في حمص بن القنطارية كان على شوك. ورواية تقول أنه كان على سبعة مائة
أبو الحارث القنطاري وعلى سبعة مائة أبو بكر وعلى القنطارية بن عبد الصمد وعلى
السمر عبد الله بن عمرو بن الناس.

المسيرة، تكومت من قبائل يمنة مثل حكة والأزد وبجيلة وكان عليها
حبيب بن مسالة القنري، وطعت البصرة فلا من أهل الأردن وأهل
نسطير القنري كان عليهم سلطة في منطقة

للغلب حيث دمشق والقبائل القيسية وشقباد وموازيد ومطيم، وكان
عنها مغاربة

نزل أهل الشام: كان عليها جميعا عمرو بن العاص، وكان على أهل
أهل دمشق: أبو الأحرر السلمي

وعلى راجلة أهل دمشق مسلم بن حقة العمري وعلى راجلة فارس كلها
الضحاك بن ليس (القنري).

الثورة كلاً مع عبد الرحمن بن خالد بن الوليد القنري⁽¹⁾

وبالإضافة إلى حلة التشكيل العسكري الأساسي، قام كل من حني
ومندلة بتوزيع الأكرية والرهات على كل القبائل المشاركة في جيشهما.

مثلاً كان لواء عبد القيس - المكونة مع مبعضة بن حمرحان - بينما كان
لواء عبد القيس - البصرة مع عمرو بن حنظل. وكان لواء تميم - المكونة مع
عمرو بن حنظل - بينما لواء تميم - البصرة مع الأحبط بن ليس، وهكذا في
الجانب القنري⁽²⁾

وفي الجانب القنري أيضاً كانت الأكرية قد وزعت على القبائل مثل
كان على طليحة - دمشق حنظل بن سعداء القنري، بينما كان على نضامة -
الأردن حنظل بن دقبة القنري.

(1) وما روي عن خالد بن الحنظل فقد ذكر توزيع قتلى القوات المشاركة
على الجميع: ابن أبي الكلاع السدي، على القيسية - من سبط القنري على
السلطة ابن الأحرر السلمي على بني حنظل - عمرو بن العاص على راجلة دمشق
مدوم بن عبد البري، وعلى فارس كلها: الضحاك بن ليس.
(2) وهذا هو مختلف القنري عن تلك القنري على راجلة ربيعة الكبيرة فمن
لوات أهل البصرة، ويؤكد أن على - عبد الله بن زيد - سبط الأحرر السلمي ولوا كل ربيعة
سعداء بن القنري.

الترند الطويل قبل الانتخابات¹⁰

كانت فكرة العرب الشائعة بين الجيشين العربيين متعلقة بدمية
الكلبيما وعلى الرغم من أن الفصبة الأندلوسية من كلا الطرفين قد بنيت
لوجها، وعلى الرغم من العسلة المتفجرة القتال التي كانت ينفذها للعثمان
الأكثر تسمية من الجيش، إلا أنه ولا شك كان هناك خوف حقيقي من
الدوامية المتوقعة بين الجيشين، يكامل كل منهما. كان أفراد المسكونين
يتفردوا إلى بعضهم البعض قهرا، ويوضح ذلك أن العسكري الذي كان قائما
بشكل جلاء، وربما يؤدي سرالحة كوله إلى القضاء المتنبهة، فكانت الروايات
تتهم إلى أن عدد أفراد الجيش العربي كان يتراوح حوالي ٢٥ ألفا، وعلى الرغم
من أنه عدد يقاقر جيش الشام^{٥٥}

والجيشون الثاني، به مغلوبه من الإقليم القوي حدة مصادر بلدان حدم
الجيشين المعتمدين.

[illegible]

- [illegible]

العلم بالأمر ويقتضي مطالعة كبيرة. وكان ذلك حرجاً حرجاً على «إتقانه»
الشهيرة على ما كانت كل متبعة.

وبما يلي استعراضاً للبراهين التي حصلت.

هناك روايات على سيطرة النصارى لإرساله صحيفة لمطالعة علي بن مسلم فتاة
عثمان. فيمر حريزاً وليس للفرحان.

ففي ذلك الفترة كان معاوية حريصاً جداً على أن يطرح عنه كتاب
مطلباً بدماء وشريحي وغير المتخصصين من كتلة النصارى، ولم يكن حينها معاوية
لازم بعد على إحصاء معه كملية من نفس النصارى. وكان معاوية في مرحلة من
أهل الشام علمه ولهم لفتاة منه. وكذا كان يوجد أن يثبت لهم أن عبداً مثل
علي بن أبي طالب، والدعوى أنه يرضى تسليم نفسه. وكان معاوية يحتاج إلى شهره له
على ذلك، وبالتالي كان لما حريزاً كان ماضياً للقيام بهذا الدور لأن معاوية
مستوراً لمعوم جهات، مما أحسنه أمستف رحيل الله يشهد على علي بن أبي طالب
أنا وعمرو بن العاصي فلما من يفرق بذلك.

دور ابن أبي العيص في الأمانة وشبهه

قال معاوية لأبي حريز، وأبي الفرزدق لما قدما عليه من حصص وهو
باصلي.

استكثرتهم أمني لوكني بذلك الأمر من علي. ولكنني أكرهه علي بن أبي طالب
لأنه ضار.

قالا: ليه ندمهم بذلك ماذا يكون؟

لقد أكره من رجلاً من المسلمين. فلو كان عليه فتح مكة لكان عثمان
جعلها شوري.

وهذا كان معاوية يعرف جواباً على الأمانة على هذا المطلب.

ومكنا لأن دعوى أبو حريزاً إلى علي بن أبي طالب ليس فقط تسليم «كتلة»
عثمان، ولكن أيضاً بالفتنة من المسلمين وجعلها شوري (وكلمة شوري ما

من خلافهم لا تسبح إلا أن يؤمن بأركانهم مسلمون . قتيل 148 . أم لعل
 لأصحاب لا يكن هؤلاء كوكب بلقيع في خلافهم حكم بالجد من حكم
 رطاحه سيكم

رطاحه حنفي لا يسبح من علي رضي الله عنه

وفي هذا السرف من بين كثير ظهر نزعة الأموية بوضوح

ومع ذلك المذاهب التي قاله علي بن أبي طالب من السطح ومن يرف
 والذي لم يرد لأن كثير علم يروى وأنظر علم مصنفه له لا لشبه إلا أنه
 يتكلم به من مفرقه وأية خلفه روى القاسمي في تاريخه من رواية في مختلف
 في علي بن أبي طالب (نظر بجلي) ٤٩

أما بعد ذلك الله على تكلمه بفتح مصنفه (ص) بالحق فألف به من
 المشايكة والتمسك به من قبله وصح به من فرقته ثم تبعه الله إليه وقد أذى
 ما عني (ص) ثم استعطف الناس في بكر رضي الله عنه واستعطف أبو بكر
 عمر رضي الله عنه فكمسا قسروا معه ٧ من الأبناء وقد وجدنا طبعه ابن كوكبا
 علينا ونحن لك رسول الله (ص) فصرنا ملكا لهذا

روى طعاف رضي الله عنه منسك بأبيه طاعه الناس طاعه شعور الله
 طعفه لم أكني الناس وأنا مطر فيهم طعاف في طاعه طاعه لا ترعى
 إلا بان ، وفيه طعاف يد لم تحمل أن يترك الناس طعافهم

لهم يرضي إلا نشاء رجلى له بانيق ، ومطاف مطر في الذي لم يجعل
 الله عز وجل له مطاف في الذين ولا مطاف مصنف في الإسلام . طعاف بين طعاف
 حرب من طعاف الأخرى لم يزل الله عز وجل في طعاف (ص) بالمشهور طعاف
 هو وكبر حتى جعل في الإسلام طعافين

ولا غرض إلا خلافكم منه واتخاذكم له وقد عرفت أن سيكم لغيره ليس لا
 بجي لكم شغلهم ولا خلافهم ولا أن تطعوا به من الناس أحدا

١ صلا حله في كلامه سيما استغف من كلامه الذي مع سبب من مطاف وما لا حله
 هم لم يكن طيل بان يتيها يتلوا سبب القاد من القاد

۱۴۱ لا انا كذا وكذا في كتاب الله عز وجل ومنه فيه (ص) واصله الكتاب
 في سبعة مائة الف

أخرون عروفي طاعة واستغفر الله لي وللكم ولجميع المؤمنين وجميع المسلمين
سنة

فَلْيَايُهَا أَكْتَهْدُ أَنْ جَعَلْتُ دُعَايَ اللَّهِ عَنْ قَلْبِي مَقْلُوباً ۚ

فَلَا تَقُولُ لَمْ يَكُنْ قَطْلًا مَطْلُومًا وَلَا تَقُولُ لَمْ يَكُنْ قَطْلًا مَطْلُومًا

۱۷۱. منس لم یزعم ان اهلنا قتل مطروبا قدس به قوله. ثم قلنا لا نصرف.

نظمت، عني. فقلت لا تسبح لموتى. ولا تسبح لغير الله. أنا وليه، فليس
ولا أنت بهادى فليس من غير الله. إن تسبح إلا من أومر بأمره
سبحون.

نور انجیل کے لیے مسیحی عقائد کا پختہ حوالہ۔ نورس پبلشنگز، اسلام آباد
 مسیحی پبلشنگز، اسلام آباد

وبالمعنى الذي ولد منه، فلا شك فاعلال النظرات التي وجهها حبيب بن سينا الى علي من تلك التي وجهها الصحابة كبر عروضا / ابو الفداء / في رواية / لا غير الا ان يفتقر شكاك معاريفه وغيباته فيطلب من علي التماسي من منصب الامانة بدون موافقة محلات الآخرين الذين كان بطريقه يستلهم بالحديث من مطالبه خصاصه وضرورة الانصاف من كلته.

وأما ما كتبه القوم الذين يتهمون عليّ في مطروحة ثم يكرهون ما فيها
ليهم فسر، عليّ مطروحة سوى القبول في المطروحة عليّ بدون عذر، وهي بالتالي
كانت حجة كافية جداً وأنياب من أرادهم وسبب لا يؤمن مع مطروحة بهذا الكثير
من الخطب والسرقة والتهديدات وأيضاً لا خطر من طرفه

واهم بعد ارسك علي في ملوكه، حيثما وصل جيشه الى مصر وعسكر
فجيشان علي ضلقت الفرائد كلان مكرتاه من اللان رجالة وهم من مياق
منقطه بشير من مصر من محسن الاصلوي وسعيد بن قيس الهلواني
رئيس بن رعي النخعي، وقد التزم شبراخين رعي علي علي حين داهم

له بعدم سبني القومود السلوية ليسزء على القبول في طاعة كلا طمعه في
سلطان موكره بيد ومترلة يكون له بقاء فترة حداثك إن هو يبيحك ٤٩ ولكن علي دم
يجب في سبني وطلب منه الاقتصاد على دعوة معارفة في طماعة بدون أي
مر من معدد القدروى الطيرى في تلويته عن في مذهب ان الوعد ذهب الى
معارفة في أول دي المبهمة القشور وود شكرة طلبة تبعه قلد واثنى عليه لير عمره
بغير من عسور وقال يا معارفة ان القضاة مقلدوا لك ولكم واجمع على الأثرة
ولله الله عز وجل محاسنك بسلطان وجاريك بما لمعجب وبذلك ولاني أنشدك
الله عز وجل كذا لير في راحة هذه الأمة وأن تبتك جماعة بهذا

للمطع عليه الكلام وقال علا فوجيت بذلك صاحبك؟

قال لير عسور ان صاحبك ليس كذلك ان صاحبك لحن لير في كل ما به
ألا مربي القسطنطين واليه في الأسلام والفرقة من (المرسول رعي)
لكن، فلهوى ما قل؟

قال يا مربي القسطنطين الله عز وجل واجبا من عسور الى ما يجرى له من
الحسن انما أسلم لك في ذلك وعسور لك في عاقبة أسرك
لعل معارفة؟ وبذلك دم عسور رعي الله عنه ٢٩ لا والله لا أبليل ذلك،

للمعجب معبد من عسور بكنكم بغيره ثبت من رعي ذلك

للمعبد الله واثنى عليه وقال يا معارفة لني كذا نصيب ما رعدك على ابن
معصن انه والله لا يرضي عليك ما تقدر وما تطلب فانه كم نجد، سبنا تصلوي
به الناس وشمسك به أبنواهم وشمسكس به ملازمهم ولا فركك لقل إلهكم
مظنوماً حسن مطلب به به كمشبه به به سبنا طامام وتد طماعة ان مد إلهكم
عنه بالنصر وأجيب له القتل لهذه المترلة التي أصبحت تطلبه بوجه متعني
امر وطاعة الله عز وجل بعزله دونه بتكرره وودما كوني القسسي أمنته وعوى
أجبت وودك ما قلده في واجدة منها غير: لكن أنطقك ما تخرجك كسر العرب
حالا في ذلك ولكن أجيب ما تسأل لا تصيبه حتى تستحق من ذلك مصرى
للمر تثنى الله يا سلوية ومع ما كنت عليه ولا تنزع قسر الله

محمد علیہ السلام وکسی علوم تم کلا۔ اما پندہ نزل کور ما عرفہ لہک سہلہ
وعلتہ حلقہ کلمہ علی خدا الحسیدہ اکثر یاف سہ ہرمہ منکہ ہم کلمہ
ہم کہ لا علم کان ہد نند کلمت ولوروت لہک الا عربی الیہک الیہک لہ
کلا ما ذکرہ ووصفہ

لقد مررنا من جدي فله كبريتي وبنكيتي إلى السبب والطلب

وخرج القوم وابست بقول القبط لورث جالس ٢٩ قسم جاك ليمس
بما علق

[illegible]

دس افسانہ نگاروں کی طرف سے اس کتاب میں کتب خانہ کی طرف سے دی گئی ہے۔

(١٦) رغم ان مجلسي الترويات في السنين القليلة التي مضت في حكمه لم يزل يفتقر الى ريادة في ريادة المجلس الا ان حلاوة لياقة المظهر والقيمة لم تفتقر الى ريادة المجلس. ففي ٢٠٠٢ من ذلك على يد المجلس.

خرج المجلس من حيزه في هذه الفترة التي وسعت الكتاب من فكرة الترويات الى ريادة المجلس.

ہے کہ جس وقت حشاش لکھنؤم کو سلام لے الاخر واولیٰ ہو واولیٰ الشام۔ یعنی
 حنی وانشاء طاقہ حرفی معانیہ اولاً ومن ثم التخصیص بین جدید وانشائی
 ضد میں خطرات حشاشہ طہیرولاً۔ بنو حشاشہ وچاکر قد اورد کردہ لہو! باقتضای ولا
 حوالی مکتوبہ قیامگرا! اچھج ہجھج وقل قلفہ لکھنؤ! کچھ عجزو، میں حشاشہ
 طہیرولاً! لکھنؤ! پاکہ واپس روز قیامگرا وحریم میں خصوصیتہ۔ واپس طہو! ہم
 واپس لکھنؤ میں ہادی شمسہ لکھنؤم کی کلامی واولیٰ الشامی۔ ہادی ہجھج
 واپس طہو! لکھنؤ! وانشائی! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!

وہو! لا۔ لکھنؤ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 واپس طہو! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!

نہ صرح لہو صرح! واپس طہو! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!

حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!

وہو! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!

(۱) صرح طہو! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!
 حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ! حشاشہ!

معينا من الجيش السليل، شخص مشهور، أو قيلة صيرة أو ما شابه. وكان
قرامة يتكلمون بالتركتش والقيال في بعض الأحيان.

وفي ذلك الأحيان كانت تلك المستوطنات تنهي بالتطهير فيما بينهما،
دون عسائر كبيرة. وقد صرح القيتوي عن ذلك بقوله:

عزمت بعد صدمتي إلى ياشو، ثم حيزت إلى قترند، وهذه الحوادث، من غير
من هو مدبره حتى عزمت أني هذه الثلاثة الأكثر عصبية وثباتا، عزمت قتل
لذلك بعضهم بينهم القترند^{٢٥}

بعد القتل^{٢٦}

بعد انتهاء الأشهر الحربية، تزايدت حدة المواجهات بين التركمان، وأرسل
علي مناديا يصيح في معسكره قائلا:

هنا أسكننا كتنهرم، الأكثر عصبية وقد تصرفت. ولقد نكذ إليكم على
سواء، إن الله لا يحب الظالمين^{٢٧}

وبدأ القتال الفعلي بين الجهتين، ولكنه حتى تلك اللحظة كان لا زال
محدودا في حجمه. ولم يحد من كل المحاولات، فكانت الكتابات والوداع
لأحد بازون، تواجدت فيها من الطرف الآخر ويصدر منها طائفة من البشر عن
مثل النكسري. مع توقف الممارك لملوك الممقوت على أيدي كتكبا لغيري
لقد في ممارك ثم صفت فيها ثم وترصد نظيرها. وفي بعض الأيام كانت الكفا
لنيل إلى الجيتب التركي، وفي أيام أخرى إلى القيتب الشامي. ولم يحصل
شرفي ساسني لأية^{٢٨}

٢٥) أبعاد الشرف القيتوي

(2) معاصر هذا الحدث، وثقة صديق القسر بن موسى قسرة 214، الأعيان طرول
القيتوي (ص 197)، تاريخ القلبي (ج 1 ص 104 و ج 2 ص 26)، القديس واليهود لأن
كلم (ج 2 ص 197)، ولين صحت في القلبيات الكبرى (ج 2 ص 122)، والقصور
على القديس القلبي (ج 2 ص 134)، القسرة القلبي (ج 2 ص 134)،
سنة 1331 من قبل (ج 2 ص 134)، كتاب القلبي القلبي (ج 2 ص 131)، سنة
الكتاب لأن القلبي (ج 2 ص 131).

(3) الأعيان القلبي القيتوي، وثقة القلبي على مولد القلبي، تالي حاكم القلبي

وَأَرَى مِنَ الْمُتَغَلِّبِ مَا اسْتَرَأَى حَلَا الْقَسَ الْفَرَى يَتَوَلَّى
الْمُحَرَّبِ عَمَلِي

وَيُفْهِرِي فِي تَرْسِيهِ حَيَّيْ مُنْتَفِ حَيَّيْ جَعَلُ الْفَرْجِي هَلْ حَلَّ كَلَّ
بَارِئًا مَيَّ كَلَّ مَرَّطَلْ كَلَّتَا لِيَهْ سَهْ عَطَا فَيَتَوَلَّى

لَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ وَيُفْهِرُكُمْ تَقْلَبُ بِسَهْ لَقَّ عَزَّ وَجَلَّ حَلَّ حَيَّيْ
وَرَزَّكُمْ لِيَهْ حَيَّيْ يَفْهِرُكُمْ تَجِدَةُ الْفَرْجِي كَلَّ

لَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ

يَلَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ

وَلَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ

وَلَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ

وَلَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ

لَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ

وَلَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ

وَلَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ

وَلَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ

وَلَا تَقْلَبُوا الْقُلُوبَ حَيَّيْ
لِيَهْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ

وَلَيْسَ حَلَا الْكَلَامِ مُنْتَفِئًا مِنْ حَلَّيْ وَهُوَ يَشْهَدُ كَلَامَهُ وَوَعْدَاءَهُ لَقَّ
بَرَّ الْجَعَلِ فِي الْبَصَرِ وَلَا تَنْسَى طَبْعًا أَنْ الْكَلَامَ وَتَوَرَّجَ بَيْنَ الْفَصْلَيْنِ وَلَقَدْ
الْقَدِيمُ حَلَّ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ

وَفِي الرُّسْ أَيْدِيَهُ تَحْدِثُ الرُّوَايَاتِ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ
لِيَهْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ
الْقَدِيمُ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ
فِي السَّرَّاحِ رَابِعًا الْفَرْجِي حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ حَيَّيْ

وفي الفصل التالي يشرح علما حيوانا تنوعيا شديدا عند الحشرات
معاً به

أما على الإطلاق، أترى أن تنظروا إلى من عاين الله ورسوله،
وإنما عاينهم، ومن علمهم المسلمين، وتلقوا المشركين، فلما أورد الله أن يظهر
منه ونصر رسوله في النبي صلى الله عليه وآله، حينما يرى وأحب غير واحد،
ويعرف الله رسوله حينما أورد الله بطولته للمسلم وسرعة للمجرم؟

ألا رآه منكم في المنزلة تحت الله، ولما أورد الله من بطون نوره الله
وإنما أورد الله به

وفي رواية أبي بصير^{١٥} في الخبر الذي أورد في المتن الشرعي بعد
أبي بصير

أما من علمهم به يشرح نوح كل الناس فقال، علمهم ذلك يعلم أبي أو أعلم
أن ربه الله في أن العلم ينسب في ملكه غير فضلته، علمهم الله يعلم أبي أو
أعلم أن ربه الله في أن أصبح ملكه سمي في صفته ثم ألقى عليه حتى يخرج
من ظهوره الحكمة، وفي لا أعلمهم العلم صلا عن ترسيق الله من جهاد هؤلاء
الفاصلين، وفي أعلمهم أن صلا من لا أعلمهم من ألقى الله من فضله

وهذا خطبة أخرى^{١٦} لعل من يشرح أيضا ويحسب فيها عظمى الجليل
العراقي أثناء الصلوة:

لقد عباد الله بومك، من ينشئ وعمران به ولا يلقى إلى ملك ولا ودد
لأنه عباد الله من الناس

فأما أياها لك من؟ لقد عباد الله بومك، من ينشئ وعمران به ولا يلقى إلى ملك ولا ودد
لأنه عباد الله من الناس

(١) وقد صنف الحسن بن محبوب
(٢) وفي حقه رواية في كتاب الفتوح لابن أبي عمير
(٣) الهداية والهداية في كتابه، وفي من كتبه من كتبه في صفته الجليلات الكبرى، وفي
في صفته الجليلات الكبرى في صفته الجليلات الكبرى

لأمرهم حلال بينهم وبين ما هم من فيه من ذلهم وشهرتهم. ولم يكن للقدم
ساعة في الإسلام يستحقون بها طاعة الناس لهم ولا شراً لا عليهم ولا
سكنت من ذلهم خشية الله التي تمنع من تمسكهم بطلبه عن مبادئ الشهوات،
وبدأه من إرادة الله وأطلب العلم فيها ونحوها على اتباع الحق والميل إلى
أهلها مضطراً لغيرهم هو أنهم لم يستأجلوا حظهم فيكونوا يفتنون جبابرة ملوكاً
ولذلك مكلفوا بشراً بما لا يقررون وأولئك كانوا تبعهم من الناس رجلاً، ولكنوا
أهل وأخس وأقل ولكن دول القياض في سلاوة تهيئهم لطلبهم من غيرهم
إلى الله سبحانه وتعالى وتكراراً كثيراً

ولا شك عندي أن هذا من يشر وهو يظهر ذلك البهيم في الإخلاص
في تأييده على كماله بعد أن جاء مع رسول الله (ص) ومن حضر جهانه معه
والصواب التي خاضعها معاً في كمال قبلة لم يبق في يد واحد والفضل،
وعلى رأسهم طبعاً أبو سفيان، وقد سألوه وكان لا بد أن تأتي القليلة. قل
هذا، وسألت في الرأى المبركة شيئاً في سبيل علي، والحق الذي يراه
حلي، كتاب الرواية:

٥ - وأنت عاصراً يوم حصين القياض كثيراً، أريد طرلاً، أخذ بالحرية بيده
وقد أرمده.

قال: والذي نفسي بيده، الله تضافت جهته الرأى مع رسول الله (ص) ثلاثاً
مراتاً بعد الرأى. والذي نفسي بيده، لم يمر يوماً حتى يكفروا به سطوات
هجر لم يرضت في حق الحق ولهم على القسالة.

ورأيت حصاراً لا يملكه وأما من لهجة حصين إلا تبينه عن كان هناك
من أصحاب رسول الله.

ورأيت جنداً إلى مكنم بن عتبة، وهو صاحب راية علي، قتاله يا هاشم
تقدم الجنة تحت ظلال السيوف والسيوف في أطراف الأسياف. وقد فصح
أرواب الجنة وترتبت الصور العن.

المودة التي الأخت - محمداً وجزية

ثم سئل عن رعاكم فتلا: رحمهم الله تعالى.

والذي جبر قول هذا الكلام من المعنى المستلزم والصفة المنسوبة
بالقول، كما ذكرناه قديماً، على مقتضى قول القائل والجماع. وهذا
الذي من صلب المنهج، كونه الصفة كل الصفة من كل المنهج
والغيره.

وذكر ابن عساكر في تاريخ دمشق أنه قد روي حديث فوضع من صلب
تقوله هذه الهمزة (2) صلياً وحسب. مما وصفه وحمل على عمل، ومما
من غير معناه عهد الله بن عباس وعمر بن الخطاب، وأنه عهد الله، وهي
راجع، وعهد الله بن مسعود، وحليقة بن الجاهل، وهي خروجه، وهي
لوطي، وحليقة بن مسعود، وهي حليقة وعمر بن حزم، وخزعة بن الجاهل، وهي
الحس كعب بن عمرو، ومروان بن القرد، وكعب بن مالك، وحليقة بن عبد الله،
وأس بن مالك، وهي أمه، وحليقة وألم سلة.

ولد أنسج أمه بنهم بالاسم، والصفة المستلزمة، ولا حظ
لما هناك، وإنما هو قول المنهج في حال به (نسي) هذا الكلام لعدم
الأولى هي، لأنه بناء المنهج، والصفة فيه، من المنهج، وهي الحليقة بسبب
الصفة المنهج، وحليقة التقيد، كما قيل بها يقول غيره. وبعض الروايات
فيها إضافة قولته في القرد، وهي بنهم الآخر، وأمر زكاة من الدنيا ضاح
من أين (17)

وقال ابن كثير في الحليقة، وهي حليقة، مثل حليقة بن عباس، وهي الله
من مع أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، كلفه ذلك العلم، وكان وقهر بذلك، من
ما أنسج، ما أنسج (نسي) من كلفه حليقة القرد. وكان بذلك أن سلة
ومن معناه (18)

(1) روي الإمام أحمد في مسنده عن أبي القرد، أنه حليقة، وهو في القرد، في بعض
حليقة بنهم من أين (أنسي) كان ذلك، لا ذلك، سلكه الأمر، ما يرد في حليقة
المنهج، لم يرد على ذلك.
(2) وروى ابن هذا الكلام في القرد، معناه الكلام، في القرد، حيث لم يرد على حليقة
إلا أن نظر أمه، كانت موقوفة في حليقة، والقرد، كان حليقة بنهم المنهج.
المنهج، القرد، القرد، على حليقة، القرد، الكلام، على القرد، لما روي في القرد
على سن (19)

وتقول المصادر أنه بعد مقتل صار صار هناك تشكيك لدى بعض الناس في صحة معارفة سبب حدوث القنعة الباقية مما اضطر معارفه إلى تذكر جراح خلقاً لهذه الاشكالية ؟ فاستأثر يقول لنا القائل في رواية من طريق الامس أن معارفة ود علي شافاه عبد الله بن عمرو بن عيسى بعد مقتل صدر بلون الحسن ¹¹ كما قلناه فلو كان جازلاً وما يضي حلقاً وأما من المروية مما ورد في إجماله فيخرج لنا في ذلك كذا وأيضاً بين الفقهاء وأهل الحديث علي صحة حدوث القنعة الباقية. ومن المصعب فيها على ذلك خاصة أنه مروى على لسان عدة كبير من الصحابة.

ولكنني مضى على موقفي. فقلت في جميع الاحتمالات النبوية التي فيها هو ذات وكلام من الأشخاص محددين في مجال القنعة الكبرى. سواء لصالح الامام علي أو غيره. وأرى تلك الاحتمالات ذات ملاب وأثر في سياسة ومصلحة.

ولما أرى أنه كون معارفة وجماعته هم القنعة الباقية واضح كالشمس لكل ذي عينين وللمشكك والمبطل معصية وليس بحاجة إلى حدوث مفسر في القنعة (ص) لا يثبت ذلك. بل أن مجال الاحتمال والظن وما حصل بالظن، يثبت



وقلة مع قرشي من رجال علي: خاتم بن عتبة¹²

ويكثر ذكر خاتم بن عتبة في تاريخ رجال المخلصين في ولايتهم يعني بن علي طالب. وخاصة عند الحديث عن معركة مرجين. ويمكن اعتبار هذا الرجل حالة فريدة بالقتل: فهو قرشي صميم، وهو ابن لرواس من أشروس أجداد رسول الله (ص) في مكة. فليوم عتبة بن علي، وقامى كان من حسن أريته

¹¹ مصادر هذا البحث التي سجد في الطبقات الكبرى (ج 3 ص 32) في شرح سنن لابن سالم (ج 3 ص 113) في القنعة (ج 3 ص 42) من عبد الله في 11 متابعاً (ص 12) بروكسف للشمس لابن سبب في الطبقات (ص 127)

رجالاً من قريش تطعموا على قتل محمد (ص) قيل به معركة أحد كما
 روى الواقدي في السقاية وكثروا يتصورون في سبهم ولكن الله ستم
 سوره رعم أصبته يجرؤح. وإن هومتا يولاء الرجال الذين عرفوا به
 عقابهم لرسول الله (ص) كالمسلمين وثلث وعشرون في حبيب وفي سبيل
 والحكم بن أبي العباس وصهر بن ثبة وغيرهم أن يكونوا هم وأبناؤهم
 معاً مرموا في عقابهم لعلهم يملكونهم ويخلصهم أيام خلافة ولكن
 جاءنا كتاب من القريش من تلكه شديد يولاء لعلهم

ومعهم في عرفه وقتب عاتق قد حده سعد بن أبي وقاص في يوم علي
 بعد الصلاة لثمة ساق عاتق في دحم علي وسعد كان من أهل قريش
 في القلي من حدة مقبر لا ليل لانه ينظر القليام القريش أي أن كان ساق لعلهم
 ولذلك كان طبعاً أن يكون مري عاتق مع حده سعد صاحب الموقف
 القلي المشهود من علي ويحده وحكمه

وليس ينبغي السبب من محمد نصر القديع عاتق في طبعه عتي بن أبي
 طالب بطلان القصة والسبب ولكن طبعه له كان من قريش الرجال شديد
 القديع وصاحبه القديع^(١) وروى عنه تاريخ في القديع سبب علي (ص) حاروا
 له لكي يهزمه صاحب من طريق يولاء القليام القريش (ص) ولعلهم
 من بعده

وروى عنه ما رواه من الحراف وصاحبه في عهد ولاد عثمان بن عفان والعلف
 لعلهم له لكي يهزمه من أجل الاستلاح والحشور روى روى أبي سعد في
 القديع الكبرى حادثة تظهر استقلالاً ويكمن بين عاتق روى والي عثمان على
 الكوفة محمد بن القاسم

١ لم يصرف سعيد بن القاسم إلى الكوفة فأنشأ بها عاتق أنشأ روى
 روى علي حرم من لا شهراً

ولعلهم مرة بالكوفة من روى القديع منكم وكذلك في طبعه عثمان

(١) ولكن ينبغي على سيرة عاتق ما رواه في حبيب القديع في كتاب القديع روى
 حاروا القديع عتي بن أبي العباس في القديع سبب علي (ص) من أهل الكوفة

مقالة العلوم - ما وحيه

فلما قالوا من عتبة بن أبي وقاص: كذا وحيه

فلما له سعيد بن العاص: بركات هذه السور له وحيه من سورة النور 15

فلما قالوا: من عتبة بن أبي وقاص: كذا وحيه وكانت فيه
أصابت يوم قرع حرك

ثم كسبح عاصم في طرق سطره ونحوه قالوا: حله

فلما ذلك سعيد بن العاص: قالوا: قالوا: حله وحرك حله.

فلما جئت لم أكنكم سنة عتبة بن أبي وقاص: وكانت من عتبة بن أبي وقاص
والمع بن أبي وقاص: من الكثرة حتى أقام العتبة فلما قالوا: عتبة بن أبي وقاص
ما صنع سعيد بن العاص

فلما سعد عتبة بن أبي وقاص: قالوا: حله. قالوا: حله. سعيد بن عتبة بن أبي وقاص
بدره: وكان سعيد بن أبي وقاص: من عتبة بن أبي وقاص: حله.

فلما جئت من سعد بن أبي وقاص: وهو يومه: فلما جئت من سعد بن أبي وقاص
الناظر في فلم سعيد بن أبي وقاص: فلما جئت من سعد بن أبي وقاص
لطلب إليه: ولما كان أن يكاتب عتبة بن أبي وقاص

وكان في عتبة بن أبي وقاص: قالوا: حله. قالوا: حله. سعيد بن عتبة بن أبي وقاص
فلما جئت من سعد بن أبي وقاص: قالوا: حله. قالوا: حله. سعيد بن عتبة بن أبي وقاص
فلما جئت من سعد بن أبي وقاص: قالوا: حله. قالوا: حله. سعيد بن عتبة بن أبي وقاص
فلما جئت من سعد بن أبي وقاص: قالوا: حله. قالوا: حله. سعيد بن عتبة بن أبي وقاص
فلما جئت من سعد بن أبي وقاص: قالوا: حله. قالوا: حله. سعيد بن عتبة بن أبي وقاص

وغير الذي أخرج بطولاه حله. قالوا: حله. سعيد بن عتبة بن أبي وقاص
بطولاه: ولم يجهلها سعد. وقال: حله. قالوا: حله. سعيد بن عتبة بن أبي وقاص

1 وهذا النص حرجا رواه ابن أبي شيبة في تاريخ دمشق حله. ابن سعد

(2) بعض هذا الكلام بالعرف حرجا رواه ابن أبي شيبة في تاريخ دمشق

١ ثم قد كان ما نضوي الله أنه جمعنا وليس ميتا حتى حده غروية من
الأمرس والله يهديني كنته فقلت كرامة، ولكنهم لم يأمروا بذلك ولم يهتروا
بتراد لأختك، ومنظر لسانك حتى تتركها بين أظهرك وتفي سرورها ويشتا
ولد عدنا لا من القوم كحلافة وطبقته تلتفت كمن خلتهم على دورها
وساكن وقد كنت نعب كالأطفال كمن ميتا، فخرجت حتى صلت الأورد التي
لن نالناهم كمرحبة، فلما كان وقتها إليه ومجمره. ٢٤

و نهر من مدونة لمدونة غنية حين نال تلكه المسكري الفند والبارد
وقادس المشهور ذو الكلاخ السوسوي.

و كان ذو الكلاخ ذو القري حيلة حيلة قليل مقلد، يطلب من معارفه
لوحج بجملة القناعة المحقرة التي استند إليها مدونة، ولم يعمل من كرامات ما
أمام جنوده بشكل من أجله من أجل يستمر لارتياحهم، وجها الرابع لظن

١ لم أكر بعملي أن يظهر دم حنانه صبر رسول الله (ص) بيده . لأن
كان أنفهمه ليد أنفس من موخير من رقة كالقوله عز وجل كسبه، لم يضر لك الله
ما تقدم من ظنك وما تلتس...

.. إذا كسبتم الله قد كانت لأمر في ظاهرك ما بينك حصة مع رسول الله
لأن لم يكن مالا على كل واحد منكم عليه.

ثم قد أجبوا من عرائضهم حتى نزلوا في قلوبكم وبلائكم.

.. لكي حصة من بين الخطاب بغير حصة رسول الله (ص) يكون:
إنما يمتد الظن لظن على التبادي ٢٥

و نال حوسب ذو ظاهرك فلكه رتبة حصة.

و أيضا كانت حصار مدونة كثيرة يستغل حيد الله بين حصر بين الخطاب من
أحد جناس الجملة والجملة المبهمة له

١ رتبة حصر الحصرين: مؤلفه ص ٢٤٢.

٢ وكنت حصر الحصرين: مؤلفه ص ٢٤٨.

(٣) وفي القاموس في السبب الآخر: (٣) في (٣) التفسير كثيرة حول مقلد، وكيف
أن طلب من معارفه التي تفتت القناعة وهي ما بينه وبين عزائم القناعة في
أما من أجل القصدي فالحظ المسكري الذي كثر تذكرك لبقا رعد من الجانب
المرئي، وأن ذلك الذي هو مثله على اليوم وأما من جهة حصر ما نتج رجة
حصره، وهي من تيقن رجة التي حصرها القوم الذين الحصر على رجة

من مروج ابن الحكم ان يخرج في الخيل ليقابل الاشر، فرخص مروج لان
معان يفتل عمراً عليه. فطلب مملوكة من ابن العاص ان يهدي للاشر،
فوافى ومخرج في الخيل فطلبه الاشر أمام الخيل وهو يرتجز شعر المعروف
ممراته الاشر، وفشل حيله وجيشه، ولستحيا ان يرجع، ثم تقدم عمرو نحو
الاشر وهو يرتجز بقوله شعراً غطت فيه الاشر بالرمح واخ منه عمرو،
فلحقه للاشر في رجليه فلم يفتح (الرمح) شيئا، وتقل عمرو فاست (عنه)
عمره وجعل يدها على وجهه ويرجع ولقتا الى العسكر.

وفي مروج آخر يذكر نصر ان عمرو بن العاص كان يقدم فواف
للشاميين ويرتجز شعراً فاعتقوه علي وهو يرتجز شعراً بطرجه به فلم يفتح،
لصعده، ولقتله عمرو برجله، فهدته حذوته. فنصرف علي وجهه عنه وانزل
للقال المرحم فلفظ لرجل با كسر الميم مني. قاله وحل ففروا من عمر؟ فلفوا!
لا فالف لانه عمرو بن العاص فلفني ممرته مصرعته وجهي عند

ورجع عمرو الى معاوية فشارك ما حدث يا عمرو؟ قال: ليهي علي
لصعدي، لئلا اسعد الله وجهي لك.

ويذكر القاصح ظاهراً في حلف الترهلة، خاصة حين يستسلم نصر في
الحديث عن كلام معاوية لعمرو، وتشره عليه، ولوله شعراً عليه به ومنتاح
علياً وشجاعة!

بل ان ابن كتيبة في الامانة والسياسة يرى ان مبارزة ابن العاص لمحي
كانت من تصبهم وفرائد، وليست عارضة كما في رواية نصر فلو ذكر ان عمر
فقد معاوية أنجب من علي وكهني في تصبني الفيد؟ والله لا يذكرن منك
ومن حد لك حرة في أركب لشاه.

جاءه عمرو فخطته علي فصرعه فالتكاه به وركب فكنصرف عنه علي
وولي بر وجهه فوفه.

من اسم في ولدا علي بن فكلوك وكان فارس سفرة القدي وتسي به سر من سر - وكان
بابس براء معاوية وواسم سلاحه يركب ترسة وجعل يصفح بسطوه ففاد حمل
فلم يفتح. ففاد بسطوه.

التيهم رجلاً محمداً، وانجز منه لعمل القلاء، والتعصية تارة تظهر القلاء فذلك ما
محبب، وقد تكبر الأعرابي كثر رغبة للامس ومثابة القلاء كالمورد^{١٢}

هو هنا يقول لعمر ان محصب القلاء الأعمالي القويوش العلم والمعن من
مهاجرة العرب والقلاء بنفسه. فالتقاء بيني أن يكون موجهاً ليسونه ورجعاً
لهي ما يحسنه مسؤلية تحويله، وبين الانتزاع في العمل القلاء، بنسبه
دوي، ليزن هذا القوي، الاستيعاب:

فركا، بسر من كركلة من الأبطال الطائفة وكان مع مدافعة خصمين،
للمره أن يلقي عليها في القلاء، يقال له: مستحالة تخشى قتالاً، غير أن القلاء القلاء
به وبسرعه، حصلت على دية وأنتهز. ولم يزل في شخصه رغبة حتى رأى،
للمصنف في العرب فالتقاء فسرته على وفور ان القلاء، وعرض له منه على
ما عرض له فيها فأكبر القلاء رعي القلاء هذه للمورد.

لكن القلاء في كتابه في أحوال محسن أن بسر من كركلة يارو عليها رعي
لله هذه يوم محسن نطق على رعي القلاء منه عصره فالتقاء له، فكيف قناه،
كما عرض له فيها فأكبر مع عرض رعي القلاء، ولهم فيها القلاء المذكورة في
مورد منها من ذلك الكتاب، منها أيضاً مكر من القلاء والقلاء، فلو أن القلاء
بن القلاء المحسن

قال ابن القلاء، وكان هذه القلاء رعي

لقي قل يوم القلاء رعي، وهو رعي وسط المعجزة بأية
يكن لها منه على مسته، ويضاهك منه في القلاء مدافعة
بذات أمس من خبره وتنتج القلاء، وهو رعي منها على مدافعة
فلو أن القلاء رعي، ألا نظراً، مع القلاء لا تقيا القلاء رعي
ولا تحسناً إلا القلاء وعصا القلاء، مما كاتوا والقلاء للقلاء وقته
ولو أن القلاء لم يتجاوز من مسته، وتلك يدافعة من القلاء رعي

(١) نوح القلاء يخرج مسته جد.

من طلبها الحق المشبهة شبيهة وفيها علي فخر كما للحق تابعه

وكونا بعد ما حيث لا يبلغ لنا سحر وكنا إن الشطرب جلد

لقد لم يمر عصر أبدا كان تصور الله علي وحس الله عنه منهجه ومن أنطقها
من صبر ورج وسنوي لأنه كان يرى في تلك المباحين عليه من الفلسف الأوسع
معتق ولا يحصر علي جرح ولا يتجلى أسر وتلك كانت سره في سره في
الإسلام وحس الله عنه

وقال الصلاه في كثير في البداية والنهاية كقولك الحمد لله الذي هدانا لهذا
علينا نعرفه في الله من بارز في أيام صبر وخلق وخلق خلقا حتى ذكر به ضميمة الحق
المتصلا من تلك أي كرم من التماسح لكل لوعة من أهل العرفي من وجدهم
لبحث لصدقه ثم لاهي على من سكر؟ سر في علي لندكر لا ساحة ثم سره علي
لأنه ليدل علي على من سكر؟ سر في علي لندكر من دنا من الحس في تلكه لندكر
أيه المتطاع من المتطاع في تلكه لئلا علي سره لندكر من لندكر من لندكر من

لم لندكر ويملكه يا معاوية لندكر في ولا كان لندكر من دنا

قال له معاوية من الناس من يملكه الله من لندكر من لندكر من لندكر

لندكر من معاوية والله لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من
لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من

لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من
لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من
لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من
لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من

وفي السطر الثانية يظهر دور الأمام علي في ملتزمه لندكر من لندكر من

(1) بعد المرحلة بكل ما يجد لا يمكن استنتاجه بل في تنوع في لندكر من لندكر من
لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من
لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من لندكر من

من ذلك بكثير. وهذا حال من ممالك الولايات المتحدة، يروي فيني الفتح
 الأولي في كتابه لفتحة على العالم، عليه السلام، قد يكرمه بضمه، فكم خيل من
 جلي وأردى من فرنسا، وكم كسر على كية في هذا البلاد جد من جسدوا
 وحده لوكاها. وأمر المؤمنين عزم طقت الجميع وأمدد ونامد ومولا
 وسيد: وعلمني من قبله ومشدت بذكر كشمق وزكر كلاله. مما لقي
 فجمادى الأولى وأربعين منه، ولا طلالاً ولا زلزلة قد جده ولا سحابة ولا وأمدد ولا قسماً
 إلا نصر عسره. بركن كسلا على كرساً أظن بكسره، طسعين تكسره كسره
 فغير تكاليف، فبسم الله وتلك وحشرين تكسره، فبسم الله وتلك وحشرين تكسره
 من نوحه كسره، وكسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 من كسره كسره، وكسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 وأحد، إن كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره

ومن تلك الأعيان التي لا بد من ردها ما ذكره في حديث في طهارة من أبي
 وممن أنطس كسره من كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 الطهارة، فبالله كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره

لعمري من كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 مباشرة الكلال بالله؟ وهل يداني كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 على في حين كسره؟

وكذا أثار من كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 من كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 روضة أو من كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره

لعل ليلة كسره^(١)

وتنبيهات حدة الكلال إلى أن وصلت إلى القوية الشاملة واللا يعم
 الكلي، من كسره كسره.

(١) كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 الامام والسيد (ج ١ ص ٢٤٤)، الأمل الطويل (ج ١ ص ٢٢٩)، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 ١٨٩، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 من كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره
 كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره، كسره كسره

لأبي كعب كعب

لما نكحت خنعم ونعصم ورخف النخس بقتهم إلى حصن قلل مرد
لله بين حصن كرمه يا مشر خنعم لا تات قد حرقت على حوتنا من لعل
للمرسل للمر لعمدة مائة لأرطسها وخنقا لظفها تأبوا إلا تخلف وقد بدلونا
بقتهم فتعبر الخديجكم عنهم خنقا لظفهم ليداً ما كفوا عنكم فإن قاتلوكم
ظفلكم.

مخرج رجل من كعبه قال: لهم قد ودا عريك وركب، وانظروا الخيل
باللونك

دم يرد لكنته رجل يا لعل السرقة

لنفس عبد الله بن حنن قال: كعبه نيل من رعب بن مسعود = يعني
رجلاً من كعب الكوفة كان نجماً به حوت في الباطنية لم يدره رجل قط
إلا الله المخرج إلى رعب بن مسعود كعبه.

لم ينظر يوماً ما. وانظروا كعبه كعبه.

لعل أبي كعب يركب لا صحنه يا مشر خنعم لا ظفوا لأي المبرور
موسع الظف، وفي الظف، يعني المبرور في حركتها.

لله عبد الله بن حنن: يا كعب كعب الكوف لم يدره كعبه.

لله أبي والله وأظف.

واضحة فظفهم.

لعل شمر بن عبد الله الظفسي، من كعب الظف، طر أبي كعب لظفه
كعبه سم تعرف بيكي وطاره يركب كعبه كعب كعبه. نكحت من ظفه
مرد كنت أمس بي رجلاً كعب وأحب إلى منهم قف
ولا أوى غرضاً إلا وكعبه ميت.

ورب كعب بن أبي كعب إلى ربة أبيه فظف. فظف من

ومخرج

ثم أتبعها شرح من ملك الخشمي تكامل العلوم تحتها حتى صرخ مبه
حول رايهم بحر ٥٥ وجزءه وأصيب من خشم الشام عليهم^(١)

وورد نصر بن مزعم القهرا كثيرة من قشطن من الجنين مضطروا
إلى عبادة أو موجهة إخوانهم أو لئلا هم أو لئلا هم أو لئلا هم أو لئلا هم
كف كاد البعض منهم يترجسوا في اللسنة الأخيرة وينا نفس أنور
إلى النهاية وكثرة بعضهم البعض. وفيما يلي من يوضح مظاهر لينة الأزد
القهرية لنا وجملة نفسها في موجهة قبيلة الآفة القهرا، كما عبر عنها
مضرب بن سليم

فمن من الحطب الجليل والبلاد العظيم كنا خرفنا إلى فرما وشرفوا إليها
أولئك ما هي إلا أهلة نكدها بأهلهما وما هي إلا أجنحة مطوية بأهلهما فإن
نحن لم نغفل، لم ناصح صامتا، ولم نرسل جسامتنا وإن نحن فعلنا فمنا
أهلهما والقرنة ألسنا^(٢)

ويستكن بكل سرهم أسباب تلك القهرا القهرا في كلام مضرب،
فإن هم مضرب في القهرا كثر القهرا والقهرا، وإن هم تكسر يكرروا
لهم خافوا (أهلهما والقرنة)

والقهرية كانت أنهم المضطروا القهرا، وفكر نصر أسماء عدد من صحابا
لذلك القهرا جبهه بن جهمي قبيلة الأزد

ومكاف، كان القهرا في ذلك اليوم شرمه وكمية، ومألويا والقهرا
القهر لورما ابن أبي الحنفية حول الرجل القهرا الذي يقتل نوره من لعل
القهر أي لم يضره وهو يكره حوتا عليه خفيفة بلا شئ وبسا كثر من كثر
في ذلك اليوم

ورحم ذلك كله فإن تسميم علي على مواصلة القهرا لم يضره، ولعله
لم يضره

(١) شرح نصح البلاة لأين أبي الحنفية وقد ورد القهرا في أبي الحنفية في جهر
الخميس من كتاب الكبر المزمع من كتابات القهرا القهرا القهرا القهرا

يمكن من كثر القهرا القهرا

(٢) رقة صهي القهرا بن رقة

لا يزال علياً قائم من صبيحة ليلة الميروز في الناس تطوية غصت الله وانس عليه ثم قال كبريا القدر آتت قد بلغ بكم وسعدوكم بالأمر إلى ما نزلون ولم ينك من الظلم إلا كثر قسركم الله لست بجزء حقوقكم خلف حتى بعدكم الله بينا وبينهم وهو غير المتكاسر^١

وإياتي عظم فر معلومة^٢

قال نصر بن مزروعج في وثيقة صين: في وثيقة من لي لمحق فواصبح علي لمحق القاس وهو يريد أن ينزل علي لعل القاسم في عسكرهم فباله معلومة فأعطته مئة مرسية ووضعت رجلي في القرباء حتى ذكرنا أريانه عسرو بن الإخلاء

أبت لي عظمي وأبي يلاقي وأنت لي القاسم باليمن والريح

لعمرك لي بمعدني فأصبحت غير القاسم^٣

وأكد هذه الرواية الإمام الطوسي الذي دوى في سير اعلام النبلاء عن أبي حاتم السجستاني قال مروي: قال موصي رجلي في القرباء وعصمت يوم صين بالجزيرة كما مدني لأكون بين الإخلاء:

لعمرك لي عظمي وأبي يلاقي وأنت لي القاسم باليمن والريح

وأكراني علي المكنون نفسي وشي علة البطل الطريح

ومروي قلنا جلست وجئت مكلفاً ناصبي لو تشرى^٤

ودوى البطلوني في ثوبه نور جلد مستطاب علي وهو راكض أصحاب مدنية ظهوراً شديداً حتى انصرفوا بعد قطع مطوية بفرسه ليجز عليه قتال له

(١) الإمام الرازي لا يوثق

(٢) جعفر حلة البيت: تلويح الطبري فيج: ح ٤ وم ٤ وم ٢٣-٢٢٧، فـ ١٢
الانوار للبلخي فيج ٤ ح ١٥٥ ووثقت حنين العسرون مؤتم (ص ١٥٣)، ابن كيرة في الامانة والسياسة (ج ١ ص ٢٢٤)، الامير الموقر، القويدي (ص ٢٧-٢٨)
١٦٥٥، لعمرك بالثقة لا يوثق كثير فيج ٢ ص ١٧١، سير خلاص قبلا: لعمرك (ج ٢ ص ٢٤) الثقة القوية لا يوثق به و٢٤ فيج ٢ ص ١٧١، تلويح البطلوني (ج ٢ ص ٢٤).

المصدر	أقل فقرات القرآني	أقل بيت قرآني
توزيع عليهما من عيال	٢٥ آية	٥٥ آية
العلماء وشيوخه لأين كتب	١ آية	٢٠ آية
من النبي	٢٥ آية	٥٥ آية
من أبي جعفر وسيد	٢٥ آية	٥٥ آية
النبي والآثار ابن القسوطي	٢٥ آية	٥٥ آية
وهذا صديقهم بن عيسى	٢٥ آية	٥٥ آية
العلماء الأعراف والفقهاء	٢٥ آية	٥٥ آية
كتاب الطب لأين سائر أهل	٢٥ آية	٥٥ آية

ولهذا هذه الأرقام التي أوردتها لعلها المصداق هو ذلك، وما هوذا من
 واحد يمتد إلى بعضهم عسر الجانب العلمي والأرجح أن يكون العدد
 الإجمالي للقائهم هو محدود النسبي لها من الفرائض، ومنه عين بالأساس
 تقريبا بينهما، وأما أنه لا يكون عسر الجانب الثاني أكبر بكثير من
 عسر الأولين، كما لو هي بذلك نسبة ٢٥: ٥٥

ولم أخطر على وجهات متعددة من الأكثر الاجتماعية لذلك العدد الكبير
 من القليل في الجانب العلمي، فلو كان ٥٥ آية قليل من شأنه ولا شك أن
 يؤدي إلى التكرار من المواضيع الباطنة المتأخر على المصنف العلمي، وهو
 المصنفات، التباين، الأبحاث الأولى... الخ، فليس من العجيب والمعقول
 وغير ذلك من التكرار، وهذا كان مألوفاً لنا من حبيبه لهم ما نراه
 جهل ورجل، وهذا كله من جهة تأليف وعمل المصنف ووجهه العلمي، ولا
 بد من يولد ذلك العدد الكبير من جهة من المصنفات العلمية التي أدت إلى ذلك
 المبرر، ولا بد أن تغلب تلك المعارضة بوجه سطوة مهما كان ساذجاً

وفي التخلي، توجد عدة دقائق تكتسب من حالات السخر والسخر
 والركاء على القائل في الجانب القرآني، فذلكا يروي الطبري في تاريخه من أبي

صنف أن علياً لما وجم من صحن من علي بن يقطين فسمع البكاء فقال: ما
 هذا الأسير؟ فقال له: هذا البكاء على قتل صديق. فقال: أما ترى أني أسير من
 قتل منهم سائر؟ محسباً أني سأقتلهم ثم يقاتلون فسمع الأصوات فقال: مثل
 ذلك سمع من حرير من البائسين فسمع رجلاً يقول: فخرج إلى حرب هو
 - حينئذ البائس. فقال علي: أيتاكم سائر؟ ألا تهنون من هذه الحرب؟
 فقال: يا أبا عبد الله! لو كانت حارة أو باردة أو كثرة أو قلت، ولكن ذلك، ولكن
 علي من هذا الأمر قد قتل رجلاً قتل في قتلها وعلماً بها. ٩

وذكر في الخبرين في تاريخه أنه علياً لما وجم من صحن فدخل الكوفة،
 فسمع رجلاً يبكاء في الحور. فقال: يكس علي قتلها. فخرج لمعه.

ويمكن اعتبار ما ذكره في كثير من الروايات من أن علياً لما وجم من صحن فدخل الكوفة،
 من أن علياً لما وجم من صحن فدخل الكوفة، فسمع رجلاً يبكاء في الحور. فقال: يكس علي قتلها. فخرج لمعه.

أما وصلي على القتل إلى كربلاء وطغ حنون الموت حقه الأسمى.
 فأرقام الصلوات على حافة ومدة بكل الصلوات. وحتى لو لم يصل العدد
 الحلي للقتلى إلى مائة ألف، أو جبر القتل، وحتى لو كان العدد أربعين ألفاً
 أو ثلاثين، فذلك لا يغير من حقيقة أن الأمر نزل إلى علياً رجلاً يسترحها
 أبعاد فبالل الحرب من ينظمهم بعضاً.

والصخرة خلف لا بد من ذلك أن يسره الله (ص) في حربه ورواه
 علي مدى عشر عاماً وشهد حلفاً أنه الحرب لغيره ثم يفتد من أيديه
 وأصنعه سوى صبح مثلاً ولو أصيبت إليهم عند القتل من فدية أياً كان
 يصل المدة الإجمالية للقتلى في حروب الرسول (ص) إلى خمسة آلاف في
 أحسن ظهير.

وحا من لمة الحرب فتتد خلال أيام مدونة حركات الأكلات من بينها
 في قتالها وعلياً وجيب.

بل قد روي أن فتد أنه الحرب خلال حروجه التي منعت معاصر علياً في
 نهر من وأمره من علي مدى سنوات طويلة مثل هذا العدد من القتلى.

تلك الأمور وحيدة والسنة فليطه فكان لا بد أن يحدث شيء غير ذلك هذا
الترم

وحصل ذلك بالفعل، ولكن على حساب جاني بالذات
فجيش القسام يدعو إلى السلام، مما لمّا الحسنات تن للدارين من الروم
في شتاء^(١)

فذلك هو ما عجز به القوي على أنه لما احتدم القتال واشتعلت القلوب
بغضات الأكراد، أمر معارفة وعمر بن النعمان بمزيد من التراجع للمصالح
على يدروس التراجع والمصراع على أهل العراق مطالبين بوقف القتال والتحكيم
كتاب الله بين الطرفين.

وهذه رواية القوي

أمر حلف المصالح على يدروس على المصالح معارفة يدروس لشهداء
حتى تصفوا^(٢)، على ذلك معارفة يدروس ليدروس.

أما أنه يدروس بن النعمان إلى كس

قال: لا لزل ما نرى، فما حدث

قال: لم يزل أنا حية وميتة، لأن ترمع المصالح ليدروس إلى ما فيها،
فستكلمهم والكسر من حصر وثقتي كحصرهم
قال معارفة: فمكثت.

فدعوا المصالح يدروس إلى التحكيم بما بين يدروس واليدروس إلى
كتاب الله^(٣)

وهذه رواية ابن كثير

فترجى المصالح إلى يدروس على كس القسام

(١) مصادر هذا البحث: تاريخ الطبري (ج ٤ ص ٤٧٤)، تاريخ اليعقوبي (ج ٢ ص ١١٩)،
بن كعب في الأمانة والسياسة (ج ١ ص ٢٤٤)، الأتباع للفقهاء الصوفي (ص ١٢٢)،
الهدى والفتاه لابن كثير (ج ٢ ص ٢٥٢).

وذلك لأن الأشرار القسريين صكوت الله بمرارة السيئة، جعلوا يسعدوا على
أهل العلم وتبعه علي، كحقت قلب صفوتهم وكافوا بغير حروفه وعند ذلك
رفع أهل العلم المصاحف فوق الرؤوس وتلاوة مذبذبة ويحكم أحد في الناس
فمن لهم؟

إن القسري أكثر جهالة من حمور بن الطاهر، وذلك لما رأى أن أهل العراق
قد استظهروا لهم ذلك السوء فقد قال إلى مطوية إني قد رأيت أمراً لا
يريدنا هذه المصاحف إلا ليجعلوا ولا يزدحم إلا لركبنا

أرى من رجع المصاحف وطرحهم إليها فإن لم يتركوا تلكهم إلى ذلك
تركوا تلكهم إلى تركهم فيها بغيرهم فمن تلكهم فكلهم فكلهم لا يجيبهم شعراً
ولهم ربحهم

لذلك المصنف في الأشرار الظوا

1. ويبلغ تلك معارفة تلك المصنف ما ترى؟ إننا صرنا هذه ولينا
عليه. فقال حمور. إني قد أعتدت بحسبي لمرادك مني إلى هذا اليوم، لأن أهدى
أعظموا وإن رغبوا تملكون نال مني. عما هو؟ قال حمور. فاحرمهم إلى كتاب
الله مكتبة بيلك وبنهم لتلك بالغ به محافظ

قالوا: وإن كنا نعتد بنهم تلك المصنف ولد ليجعلوا إله: قد رأيتهم ما كان
في اليوم المنع من العرب كسيره ولما والله إن كتبنا عهداً يذبحون العرب
ولم يذبحوا لهم.

قالوا: فأنظروا المصنف إلى مكتبة يتكلم الأئمة. فقال المصنف
الأئمة: لننظروا هذا المصنف في اليوم على دولي أهل الشام، ونجيبهم معاقبين
لأرس على دولي أهل العراق. وما يصدر هذا الأمر إلا دور الأئمة. فربطوا
المصاحف على أطراف القضاة.

فأدوا يا معشر العربية الله الله في سلككم وأولاً حكم من طرس وكروم
هذا فقد ختم هذا كتاب الله سيئ ويحكم؟

وفي رواية الإمامة والسياسة فإن سيرة أسر أهل الشام أنه يتحرم من معاصره

من سرته قتلى خلفه صراخ واستناده يلولون يا لها العسرة من قلوبنا
من القوم إن قتلنا الله الله أليها كتاب الله ميتا وميتكم

وفي رواية أخرى أن حمزة بن القاسم قال أسطورة خرج الصمصاء
من مصر ما فيها منكثرة ويكسي ثوبا لم يصفهم أنه يلبسها وجدت بهم من
جود بلبيس يلبسها ثوبا فكانت تفرقة ولله تبارك ما فيها رمتا دنا
قتلنا منا ومنه الحرب إلى أمتل

وبس جلاء من نكرة يمكن أن تكون أكثر ذكاة ودخلة في هذه صيغة
الدخلة المعلقة إلى السلام يضرب معلقة حلة عصفور بدم واحد

أمر أن لا يسمي إلى المصطفة على جيشه وثوبه وخره عطر الإبلان منها

وهو يسمي إلى التفسير أمام بنية المسلمين من الجنين الشامي
والعراقي بمظهر الشامي إلى السلافي والشمسي على حسب الفناء المتبدل
بين أبناء مكة العرب

وهو يهدف إلى دمج يهود الفلاني دخل صلوب الجباب العرقي من
طريق تحليل الخلاف بين من نصر من عول المبركة وكثرة المال، ومن ثم
يعطون الأوبى لأجل الخدمة التي مر جوا أساساً من أجلها وهي إلهام
الخدمة بملكية وجيشه

وهو أيضاً يسمي إلى حشر علي في زعمه حيلة إن حراير على مواصلة
الضبط العسكري والامتداد في الحرب فكيف يستمر شخص مثل علي
لنوايته وجنوده وفي اليوم عرقي لشكيم كتاب الله ١٩ أكر يظهر علي
بهدايا سطر اللامبالي مصطفة مادة السطيف الرافض لحكم القرآن،
المصمم على مواصلة طريق الموت والقتل ١٩

أما لا محالة على أن السيرة إلى وضع المصطف جازت من الجباب
الشامي ولكن حل كلفه مؤثر ضمني وهزيمة ٢٢ سطر الصمصاء أن
طرد ذلك، ولكن التصحيح هو كلاً لم يكن كذلك نتيجة من الهزيمة بل
أنه مفتوح بعد حراسة وتحليل كل الروايات والأخبار أن الوصية العسكرية
للجيش الشامي لم تكن لسوا من الجيش العراقي بل ربما كانت تقتضي خلافاً

وقفة: الأئمة من ليس الكتبي⁽¹⁾

جرمه اسمه كثيرا جدا في شياحية الإمام علي في العراق وقد نصب دور في متهم السلفية تجاه علي كليل وإنشاء وحدة معركة صفين والسدوق في نظام من خلافة الإمام علي سوري فيها شيئا كثيرا يسيرة عبد الله بن علي بن سلوة تاجا التي (من) في المدينة

من محمد الله الصو - علي شخصية الأئمة من تيسر وديم حياة كفة دولر القبال القمكية في العراق

ذكر أبي عبد الله في الاحتجاب في ترجمته فكان في الحاطب دينا مطاعا من كتبه وكان في الإسلام وجهها في قوله: "لأنه كان ممن برقة من الإسلام بعد كني أعيانهم وجميع الإسلام في غلظة في بكر الصديق، وأبي به أبو بكر الصديق رضي الله عنه كسيرة"

قال أئمة من علي بن الحطاب رضي الله عنه: "عليه نظر علي الأئمة من ليس، وهو في الحديث يكلمه (بكر) وهو يقول: "فعلت وفعلت، حتى كان لأمر فأنك سمعت الأئمة يقول: "استغفر لي عرفت في عرفت فعل أبو بكر رضي الله عنه."

قال أبو بكر: "أنت أبي بكر الصديق رضي الله عنه فأنك رويها من الأئمة من تيسر في أم غرة تحت اليد فحقيقة وهي أم محمد بن الأئمة،"

فقد استغفرت مرة، خرج الأئمة مع سنة في القبر، فلهذا القصة والتمسك، وحسبوا وحسبوا، وقطعت بالكرامة فأنك في كفة ونزلة. راجع حكمهم المحكمين، وكان له شهود الكعبة⁽²⁾

(1) حصار هذا البحث الاستيعاب لأبي عبد الله (ص 172) استغفرت لأن الأئمة (ج 1) ص 88، فخرج المضاف القائل في ج 1 ص 121 أنه ولاية محمد بن نصر بن مزقم (ص 21)، تاريخ جمل لأن حصار ج 9 ص 230 وهو (1769)، كتاب الكعبة لأن جمل ج 1 ص 230، تاريخ الطبري ج 2 ص 230، الأعيان الطبري الطبري (ص 156)، المصنف الكبير الطبري ج 1 ص 239، سيرة الإمام قتادة للذهبي ج 1 ص 40-44.

(2) وقد ذكر ابن عبد البر شيئا من خلاصة حكاية الأئمة بالإمام علي في خلافة

وكأن ليس الاثير في ترجمته من لغة القبطية انه كان كرم الى النبي من
في السنة العشرة للهجرة في وقد قيله كذا^١ اليه بالثلاثة عشر^٢ ولكن انما
الاعص من اوتد بين النبي (ص). ليس غير بكر المجود في العيس، فأحصوا
الانتم لسيرة^٣ فاعطس بين يديه فقال له: استهلي لعمرك وورجني بأهلك
فعلته أكبر بكر ووجه الله، وهي لم يحسن من الأنته^٤

ان هناك اتفاق بين المؤرخين على المعالم الرئيسية الشخصية للأنته
في الفترة ما قبل بعد جلايته بجالي

هو كان من كبار وعلمه قبة كنية الكبيرة في العيس. وحسب تصوير بعض
الروايات فمقر كنية^٥

في الزمان عهد النبي (ص) تركي الاكست وظنا من قبله وجاهز
لا يزال اسلافهم ومطالعهم

ولكنه بعد وفاة النبي (ص) كان من المرحلين إلى من كبار المرحلين في
العيس^٦

لعمري للهجرة على يد طوائف أبي بكر، ولعلي القبط عليه وأرسل إلى
المنجدة بأسروا^٧

فما حان المخلقة لير بكر، وهي ثم ووجه أنته لم فروا^٨

وفي عهد عمر المخرط الأنته في حركة المخرجات وشهد جميع
معاونتها في العراق^٩ ومن ثم استقر في الكوفة

^١ وقال ابن عبد الله الأنته كذا قد وثقه على رسول الله (ص) في الايام ما من
كنا عروا^{١٠} يا رسول الله: تمن بكم كقول المرو، وأنت لم يكن لعمرك انتم سمعوا
الله (ص) ونظم سمن ذو الكرمين ككنا لا تقدر فمخر لا تنفي من له^{١١}

^٢ ذكر البلاذري في فوج القبط انه بعد انه ترك الأنته كان يدير بيد النبي كان
وفي عيس حينها كنيا وجسات إلى حسن التبر في العيس إلى أن استظفروا منه
سائرهم

^٣ في تلخيصي أن له بكر حله من يله الموقلة كورجني وقررو استاله نظر الحكام
القبطية الرضخ

^٤ وقال ابن الاثير انه شهد أيضا معركة المروك فقام وتكثرت فيها عت

يسير منه كمثل ميوة رسول الله (ص) مع السكينة والاطمئنان من الأثرق
والفرصات من طريق تفتيح مروي إلى حائل أن ملا وفتح على طلب من
الآنحت نص أن يزوج ابنه حمس من بنت حسنة^{١٦} لا شك في طلب ترك
مدى القود الذي يذبح به الآنحت على الفصال ليدته الكبيرة في تكونه^{١٧}
بقره أن يسترله إلى جلاله.

ومكة حافظ الآنحت على وجهه ومكانه^{١٨} في الكوفة وفي مؤلف
جدا على ليلته، كنهه ومعا لطاع عرض من الفصال ليدته الأعز.

بدغم سببه في الحاصل على مكانته الرعية في الكوفة واعتزاف على
بدائيه إلا أن الآنحت من غير لم يكن يوماً مستطاعاً ليدته على الآنحت
تصغر بطلاً وشفاق في مصروف على ذلك جفاف توجهات السطحة في كثير
من القضايا، وتصغر بها تلك السطحة بالقره في معاني داخل الشام والطريق
المثل في مطالعة الحلال سبب

أخرج القاضي في سر اعلام السلا، رواية خبر إلى القريجات السنية
للآنحت من ليس على أول وجه عرب مطيع، جلالاً لروايات غيره ما لم يكن أن
جيش معانيه قد على من جنى القوم له، القرف بالقره وحسب لعل لو كان
له وصلها قبل على ذلك رواية القاضي على قول قد كانت لم سبباً وجه
الحمل الآنحت مستثنى ثم الصلح في مصر من كان. جلد من أهل العراق
وبين الماء فكانت طريقه من حصر ذلك من الآنحت من نفس ليلته الله الله
في معانيه في أمة حسنة (ص) خير أنكم تكلم أهل القرفه نفس القوم

١٦) يروى في الأشعة على من سببه بن أبي القيس في القيس ليدته على القوم من كان يروى في القوم
من أصحابه في ذلك أكثر أهل القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم
(2) حسنة ولد كان كبير القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم
القوم والحكم على الإسلام ليدته في ذلك. على هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم
الموسى يروى في القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم
حسنة ولد ٢٥ سنة من جبات القوم في القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم
القوم ومكانه بين قوم القوم القوم والقوم

(3) من كان الآنحت الله أن يصغر به سببه جلالته سببه وحسنه مع السكينة
الآنحت من سكر الله من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم من هذا القوم

فَلَا تَكُن مِّنَ الْفَاسِقِينَ
مُرَدِّدِينَ النَّفْسَ الْفَاسِقَةَ
مُرَدِّدِينَ النَّفْسَ الْفَاسِقَةَ

ورولا القموي فيها عبارات أكثر قوة وحسن ترتيباً من الأماشي على
ومعت إلى بعدد تسمية إلى فعل التمايز إلى غير وقت الفناء

خلافت ملى ازىا سكهوئا وارووا پامهپ قرعه

لما حضر من الأئمة من آل أبي طالب في المدينة وكانوا في ذلك الوقت في مكة فكتب إليه
رواهما في ذلك الوقت وما كان في ذلك الوقت

عَلَيْكُمْ عَلَى أَهْلِ كِتَابٍ وَأَرْسَلُوا صِرَافَكُمْ عَنْهُمْ

لَا تُفَارِقُوا الْأَرْضَ: وَاللَّهُ لَعَنَ لِمَ تَجْعَلُكُمْ قَوْمًا مَفْزُوعًا

[illegible]

فتعارض الأسماء الأربعة في حكاية كلمة مفيدة، حتى تكاد أن يكون العرب يهملون، وحتى خلاف علق أن يفرق من كسبه. فلهذا رأيت ما عرضوه لأجابههم إلى الحكيم.

بروي لنا نصر بن مازنم مدني شاعر حلي وخطيب وهو يثايب جهله
بعد أن اضطره القول وحب التثايب.

انظام حاشي اسمير المومنين قاله الله لم يزل لكم في معكم على ما اصابكم
 ان اصابكم منكم لكم رب. وقد والله اعلمت منكم في تركته. ولا عفت من عروكم
 علم ترك. والله هو اعلم. والله اعلم.

ألا أي كنه جس لیر المرحومین علیهم السلام فیوم ما یوموا وکنت ناعوا
فما یوموا وکنت لیسیم الفناء وایس لیر ان افسلکم علی ما تکرهوا

١) دوي روهه تروخ القاري ان مسر بنه هكي واره بن الحسن (بن القاري) ما
المان تا لني ... ولا تملك وملكه الى القريه ... رات حيا كخطر ان يملك الى
الاعتر الحسي وروك حله على مسر سله في السلطه سره ... من كان على
من القريه.

وعدته رواية الزمخري كما عرضها البلاذري في تسليح الأثر له. وفيها
 من مرقر الاستجابة المصحف قبل التمام ووقت القتال لتبدأ، حتى يارافته^{١١}
 لأنه وفي اختلاف المسطبة بين مؤيد ومعارض أفراد قتاله المتنازع ولم يدكر
 الزمخري أن علي تعرض للقتال من الأثمة أو مسرى، فتدكي أو غيرها
 من مختلف أهل العراق

الرافة ملكهم منهم كرهت القتال: أهدى إلى كتاب الله.

وبذلك، خلاص: كتبنا على كتاب الله بيمينتنا ونطلب المعنى، فإن كانت ما
 هذا شهيداً لم نملك، لأنم نالنا^{١٢}

لو كانت المقصود من أصل الميراث، كما رأى علي ما هو صحيحه وما
 عرض لهم من الخلاف والمتنازع، رد على بعضهم ونكره من كره منهم المقاتلة
 كروب مدعية لهما معاً فيه وكان، كذا كتاب الله

علي بن أبي طالب في الدولة: ما قلني حصل بالخط في الجنب
 للمعالي^{١٣}

وأصبح من المقصود أملاء، كيف قد الأثمة من ليس الكندي حسب
 دوراً سابقاً في غاية الخطورة أثناء المعركة وكان محكم وضعه للملي في
 مواقع يوحده للضمان على الإمام علي من أجل رفضه فيروي القتل والأسلحة
 إلى نداء أهل الشام. فليس يوسع في فلاحه مسروق أن يفكر بالخطار جيله
 إلى تسبب، لمحمداً بشر بالقتال والآخر بفتح الفلاح بدأ للإمام علي

(١) وهو غير أن تكون رواية الزمخري على هذا التصور غير من غير أهل المصنف،
 ودوراً صحيح الزمخري، وهو الثاني من مجموع مطبوع أهل السنة والجماعة، وكان
 سترها من خطه بني كبة، أي أن فكرة وحدة الصلح والسلام بين الأئمة وعدم جارية
 السلاف من علي وسفوية تأسس توجهه للضمير تماماً

(٢) حصار هذا البيت: وثقة منقون قصور من مزاحم لهم 489، وص 469، الخطوط
 المكرى لأن مصدح 7 ص 396، للإمام والسياسة كذا في الفلاح 7 ص 177 وص 49
 وص 58، كتاب الفتاوى لابن حبان 2 ص 282، الأشرف المطول للزمخري
 (ص 191 وص 192)، كتبه السنة لابن أبي القاسم الأتوبي 2 ص 154، نوح
 الملة شرح مصنف جيله 2 ص 173، كذا في الفلاح 2 ص 39، وص 34،

ونقل لنا تصوير من ترجم تفاصيل من الأبيات المشتقة من الحسكر
للمراقى مصروح المساعدة

من كفسر ما يجرى وتلقوا في الحرب وتطقت الرماح

وتلك من ي نقلت القوم طويلاً ما تذكركم عليه نسي. ولم يبق أحد إلا قليل
من الناس ثم وجسوا من قراوم مع الجماعة وتكررت المبعثات بالموت

وهم من هذا النسي أن المبعث لا يستمر القتل لتتروا القتل في وسط
الأكلة المبعثة التي تريد السلام

وكذا الناس من بناء القبيلة الواحدة يرتدون على بعضهم البعض
ويجاءونهم. مثل هذا الكلام المصغر عن النسي من دعاء قبيلة بكر بن وائل

حين قال صرحت من جيل البكري في خاتم خطبه هذا بيننا وبين من
طعن علينا يا المبعث؟ رد عليه فربه شفي من ثوب البكري هذه أكلت على
الحرب. ولا ترى قبيلة لا في المبعث

وحين كملت ربيعة المصروفة شدة تأييدنا لنسي والبراء له ما كانت إلى
السلام وطالب دمه ما من على ولا يحمي لبعده الاستجابة لطلب الخالد بن
المعمر يا مبعث المبعثين لا لا ترى القبيلة إلا بيتاً محاذاً إليه الظلمة هذا رأيت
فلكم، ولكن لم تروا أربابكم المبعثين

فالمراد الآن أن المبعث من قبيل القيس لم يكن ربيعة من دعاء القبائل
الذين ارتدوا وقت القتال وقد حثوا على بكل طائفة من طائفة مفاظهم
السلامي في صفوف جيشه، ولكن خوف جدي. لهذا المصغر أن طياً
ألم حث في محاولة لاجتذابهم والاستمرار في القتال صبيته،
أي ليس من أسياب القيس كتب الله ولكن سارية مصوي بن الهادي وابن أبي
صعب وحبيب بن صلفه ولين لم يرحل ليرى ما يحط به من ولا كرهه القيس
أعرف بهم منكم صحتهم لقتالاً وصحتهم وجلاً فتكافؤ شه المفضل ومنه
وجال لها كلمة حتى كثر في جبال القيس والله ما دمرها لهم بمرورها
ومعلوم بها ولكننا المبعث والرهق والسكينة أميري من سواكم

وحيثكم كانت واحدة فقد بلغ الحق مثلك ولم يبق إلا أن تطيع نبي
قديس فلكم الله^(١)

وإذا استجبت لقوله صلى الله عليه وسلم حتى تسلم هذه رواية^(٢). ولكن
المشكلة كلف في ضرورة وحدة الصف في تلك المظلة المرحية فلا
يستطيع علي أن يركن إلى الأكثرية وعدي من حلقهم يساهم في توسيع النفي
الكبير الأعمش به في ضرورة وقف القتال معه ليؤدب من حوله فلم
يكن هناك من حلف وطلب السلم على إلا يقول عرض وقف القتال.

من لم هناك من حلف وأجاب ما يفيد بأن الاستجابة عرض وقف القتال
لقد تمت بالفعل من قبل الجانب القرشي حتى قبل الحصول على الموافقة
علي^(٣)؟ تتأين القصة التالية الذي يرويه ابن حبان في كتاب القاد
اليم جند^(٤) ينادون مدعوهم على كتاب الله والهدى ما عهد أسير الناس
به وكرموا القتلى وأجبروا على الصلح ولما أرى على الحكومة والناظر له على.
بن المقوم به هو ذلك على الحق رضى كتاب الله خلال كرمنا ذلك لنحن الآن
مطلبهم

لعل علي، وحيثكم؟ ما تلك يرضون ولا يمدون.

لم يمس الناس بعدهم في جند^(٥) وأجبروا الصلح والحكومة والهدى
لن من كمالهم.

وأي جند علي بناء من أن يرضى الحكومة ليد رأى من سببته^(٦)

وهذا الرواية لا تغفر أسماء الشخصيات بينهم بل يستعمل مصطلح
«الناس» في الإشارة إلى من مضطوا على علي، وهي تشير إلى فئة صغيرة من
السلام إلى دولة مضى شهادات واسعة من الجانب القرشي إلى التوقف عن

(١) أنص هذه الحجة من وقت حنين لشعرين مؤيدي علياً عن رواية عمر بن سعد الأسدي
وروى الطبري في تاريخه نفس هذه الحجة كريمة خلا من رواية في مصنف
(٢) حتى إذا أمدوا على حالهم جميعاً لم يبق لهم شيء من حلقهم الطلي الذي كان
رأيه مع استمر القتال وحير من كلفه بالتصريح تلك الأوامر علي في أموي المؤمنين
لا، أسير الطلي لا يحوز أسير الحق. وقد جرح المقوم من سببته كلفه فسلك ولمس
بعد فبحر لا مذهب. فبحر كلفه في رواية الأمانة والمسلمة

الملك ويقول عرض الصلح لشاهي جود حتى فتنكروا رأيي ففقد الأمل من
الذي لم يجد نكا عتقه من قبول ما هو حاصل بفنيل

وملك حتى أتى ريشير إلى أن موثب الأتحت بن قبس ألكه لشمركه قد
مع يتسحر مسبق مع معلومة. وهذا أمر ممكن لأن معلومة رساله المراد أن يعطى
الزعم القاهي القاهي على أن يدعو إلى مكيدته حقا ومن المؤكد أن مداه
قدوم من حتم بالمخلاف الظاهر من علي والأتمت والظلي رأى أن حده من
المصلحة المناسب هي يمكن أن يهده الأتمت بها وربما قدر سارة أن
الألمع قد أصبح الآن في مرفقه يفتح له أن يكون القوه من العنب له ويح
وقد أنه أتمت ما عليه ونفسا الصوب مع علي ولا بأس الآن من الصلح لأن
يستطيع لزمه أن يعمده بالمصر ثم بالصحة لأهل القام بعد كل هذه الصركه
الطاحه بل على العكس، سوب يستطيع الأتمت أن يبرو صلوكه لعدم لزمه
بالمرحى عليهم وقد لزمه صاحب الإعتاد والمباينة النص

أن معلومة حقا عند من لمي مصلح رتال له على إلى الأتمت كالأتمت، ولله
أن رخصي بالصلح وخسب به المصلحة.

لمخرج حقه حتى إذا رخص به الصلح ندم الأتمت لعله

لعل حقه أتمت وأمر أتمت المرفق، رسد أتمت القيس، ولكن قد سلف
إليه من الصلح ما قد سلف من الصلح والمصلح رخصت كأتمت رخصت وأما
أتمت رخصت عن أتمت المرفق ذكره وحلوت أتمت الصلح حيله وقد والله
بأتمت سلف ما أتمت، ولعل ما أتمت، ولعل لا تصحرك إلى ما لا يمكن سلف
من أتمت سلف ولا تصحرك سلف، ولعل تصحرك إلى القيد التي فيها صلاحك
وصلاحك

ومن المصير بالصلاح على الصلح في أتمت القلوت من على حبه
من أبي مصلح، فهو يقول للأتمت حركه أنه لا يريد أن يترك حبه ويضم
إلى مصلح مداه في مثل هذه الظروف فهو يدرك أن حركه تصرف يستعمل
أن يصر من أتمت القلوت الصلح، لأنه مصلح عليه حال الصلح وأنه يسلطه
به هو، بل ما حبه تير الصلح، وهو الصلح

ولا بد من الانسحاب إلى ما توجد حافته من القرويات الأخرى حتى تؤكد
أن مبادئ حقن الدماء في المعسكر القرشي من التي ظلت بالمرحط حتى حلى
بدمه على بؤر، فتكون المحكم التي طرحها معسكر متفوه حتى رضوا
المصالح.

مثلا يرى القوي قري الأعيان الطوال، التناحالا حصل بين أصحاب
الجهد السود الذي برهونه الاستجابة القوية لمصالحهم التي لم يفرحوا
بها إلا أنه الذي يصر على مواصلة القتال هو كل من سمرين عتيق وابن النور
وطلبهم من القري الذين صاروا بكل خروج كانوا من كند الناس في الأمانة
في حكم المصالح.

ومن المصالح الشهيرة ذكر ابن في الفتح الإلهي أنه لما دافع المشركون
المصالح فخرج القري من القتال فقال لهم علي عليه السلام إنها مملكتهم
من الناس، وخضعتهم ويرى من غيرهم وليسوا من رجال القري، فمدحونا لها
فلم يبقوا إلا أن لا بد أن لكند ويرد القري عن موطنه وإلا جازعنا وإلا
أولئك القري.

فالحمد في تلك الأثر، فبعد أنه ليس يركب، يجب أن ترغبي فيه من
سركشي وقد أصرحت على الفتح عمره بالأحزاب التي دافع عنها ولا تم القري
وعلمهم وحسبهم وحسبهم، وغرب وجه موطنهم وغربوا وجه ما به، وأبوا إلا
الاستمرار على تهمهم والمهالك في يديهم، ووضعت الحرب أوزارها.

ونكتي أرى أن حقه القرويات غير صحيح، فهي تهدف ببساطة إلى
إلقاء بحة وقت القتال على القري، الذين سيصبح جزء منهم يخرج بعد ذلك
وذلك من أجل إظهار نهجهم حكمة وعلموا في حرب مع الإمام علي
فيمكن روايات تروى أن قتلاء القري الأشخاص الذين أجبروا على علي وقت
القتال، بإلزامه بعد خليل ليقرأوا الله لما أتت القري.

ولا يمكن الشك بأن قريات القري هي التي لعبت حيلة على وقت
القتال، لأنها كانت أسوأ غير تقوية على ذلك حتى لو أقرنت معي كانت أكله
صغير، فمن القري القوي فكثير كما أن ملوك ومواقف هؤلاء لا أحد

ثم جعل سؤفه على الأئمة فكتفاه وأصاب السوء حيز طبعه فانصرف
الأئمة إلى امره، فحسب إليه مكافات تسميه بالمشاورة إليه فقبل وجمع^١

وطاعة لأن قيام بعض العناصر التي أصبحت فتورج فيها بعد ما كان
على الأئمة ومشاورة الأئمة عليه يشير إلى عظم الدور الذي اضطلع به في
صلبه وفق العرب

ويوسف يتحرك فسرور فتورج فيها بعد ما كانت بالكمال على علي
بغيره القادة الأجل للمسؤول، من كل ما يجري بما في ذلك خصوصه
لصغر الأئمة وحرره من الرعية القاطنين

وأخيراً هناك روحيات تشير إلى أن علياً كان يأخذ بعض الاعتبارات عند
مواقفه في القيادة على التحكم بحجم الأزمات العظمى التي أصاب المسلمين
من جراء القادة. فقد قال علي في إحدى خطبه مع الفتورج فيها بعد:

١ . وأما أولكم لم جعلت جاك ويستم أحداً في الحكم ؟ لئلا تملأ
للكل بغير أهل الجاهل وتنت كمنهم بلعل الله أن يسلح في هذه القوتة أمر هذه
الأمة، ولا تزلخ بالكلية^٢

ولقد علي، أولاً نأخذ بالكلية فيه دلالة علي، حتى المنطقة التي كان
يماني منها المسلمون أنذاك وفي هذا العصر ذاته يظهر أن علياً كان يجر
الشيء بالحكم والرجوع إلى القرآن ثم من القادة المسبوق على ميثاقه بولائه
لمن يتعد البعض من المسلمين. فكانه يقول القارئ أنه لم يزعج سبلاً إلا سلكه
في حيل وحيلة الأئمة، وحتى لا يهجم بأنه لا يهني محسرة فرسه الرجوع إلى
الحل، سناً

ولقد بشأن القوي الأبروئي صنف

بغير لوط بن يحيى المعروف بأبي صنف من ضمن الصحابة القديسة

١ (الأمير المرواني القوي) - مثل كسرى القوي في قوله
(٢) نفع لولا أن يشرح صنفه ولا كلام مع كل من شرح نفسه ولا أحد إلا صنفه
البدية والاشارة

أخبر القصة الكبرى، إن لم يكن لها وهو من المصادر المتقدمة وقته
 من الأحداث. فهو قد توفي سنة 157 للهجرة وهذا يعني أنه قد كان
 تبدأ رواية سنة 166 للهجرة وأنه قد كان بالفعل لشخصها ماضو أحداث
 القصة الكبرى، أو حتى شاركها بها (سرب صفين وقعت سنة 18 للهجرة).

وهو مختلف من حيث الكثرة، نشأ وحاش بها وهو يعني في هذه الأرو
 لهيئة المبرورة. وكان رايه منحصراً بالشريعة، وألف كتاباً عديدة لتلوي
 رايه محيى والمبرورج والتمناه علي- وتقبل ذلك حزب الجدل والتمناه على
 علماء. ولما لم يكن له كتاباً مائة وثلاثة وخمسة مائة من
 نسلان المتأخرين الكثير لكاتبه، التزم به وتبرعهم لهذا الطوري والبلاد.

وهو من أكثر الناس أهدى الموروثون الكبار جميع بشأن أخبار القصة
 الكبرى، بالأساندة إلى المتأخرين والفرعي وهو الذي وابن الحسين والمحيي
 وحاشا القليل وعرفه من المحقق من السبل المراسم لسطح التاريخ في
 الإسلام.

وكذلك على أهمية في مذهب يحيى بن حنبل في القسري في القصة، الخ
 سنة 116 روي بشأن أحداث المصراع من علي ومعاوية بينا البلاذري في
 المسند الأخراف الخ سنة 117 روي حول حصر حصر حصر⁽¹⁾

وكثير من الباحثين والمهتمين بالتاريخ القصة وأحداثها وأحداثها على
 أبي مائة المبرور القسري في المصراع⁽²⁾ والظاهر بالمرور خلافاً من القصة حول
 روياء ومعدلاتها. ويرى ذلك الاتهام لأي شخص حجة كما مراد أن حجة
 المبرور مختلف من الأودي. كما أن القصة المتأخرين في حيزه علي في حيزه
 حيزه وحيزه، بل في ذلك أنه كان من حجة القصة. ولكنه يعني في القصة
 أسراً القصة وهو في القسري وسند كره والقصة حيزه في المصراع ككل

(1) المصراع المبرور من القصة الكبرى المتأخرين من 77 ومن 76
 (2) منهم من رويته في القسري ولكن حتى لو كانت القصة مبرور علي 77 و 78
 تظهر في ذلك تلك القصة حجة ولا بد من القصة في رويته مع القصة
 وغيره من روي القصة حجة القصة كروي في التاريخ. رويته في مختلف القصة
 والقصة الأولى حجة من القصة القسري

ولكني ترى انهم انما يختلفون في مقدار ما يتفقون على الكلاب في معرفة
 الاعمال بمجرد ان يجدوا كان في هذا يعني انهم قد يكونون جميعاً ان هذه
 ميولا جاء علي، فاما تلك من جهة كذا وان يكتمل ان يكون حياً في وراء
 من في التحق والعدل والحقير وليس ملك، فيرد القدر به.

ثم قد رويك في محطها لتتق مع رويات كثير من آخرين، ومنهم من
 ليس لديهم أية ميول عرقية. في هذا السياق فليس كذا ولا يجوز
 رد كل واحد منها باعتبار انهم متصف عرقياً عرقياً بل يجب التعامل
 معها كرواية ورواية ورواية بالواقع والاحداث لتتق في محطتها
 واسكنها.

وإذا كان بالذات في المصالح المصالح الاخر لا تحل في حرب صليبي بالسلطة
 نصر بن مناصم، لم يأت رويات من طوائف في مختلفه على من طوائف فيها
 وأبرهم نصر بن مناصم الأسدي، ومع ذلك كانت مشابهة في عدد كبير مع
 روايات في مختلف. ولعل هذا يعني حداثة نوحا ما على روايات في
 مختلف.

وكون هذه مثلاً في الاحداث قد يكون عنصراً ايجابياً على
 سحر ما. فلهذا يعني ان ابا مفضل كان فيها من البيت المفضل لسرح الاحداث
 من خلال خبرته ومن خلال مية الفهال البسيطة التي كانت مسطرة في
 الكون، أي انه مثل لنا بتفصيل كبير البيت المرقب لأحداث القصة الكبرى.
 وهذه مهمة تاريخية عالية يسهلها.

الفصل الرابع عهد المحرم سنة: مؤتمرات المحكمين

بعد توقف القتال انطلق الفريقان إلى مطروحة القوس لمبدأ معينا
فالمحكمين بينهما. ومن الاتفاق مبدئياً على أن يرسل كل منهما وفداً إلى مكان
معاينة برئيسه منكمه وسوى يتفقون المحكمين في شأن النزاع ويُعقد شكلاً
بالتق مع الكتاب الله.

ويشكل أعضاء المحكم المستعبد من الجانبين الفريقين مشكلة جديدة
بخطيرة أصلاً

لعمري أي موسى الأكرم في حكمكم

بالأهمية الموضوع، وهو يصدر منكمه في موضع قراره إلى
بشأنه في مصادر جديدة

مخصص ابن حنبل في تاريخ دمشق كلاماً كبيراً وأخرج دواوينه
عن هذا الموضوع. بعضها تأتي بالكتابة من إختيار أي موسى عن أهل
الكوفة وبعضها على الأصلية، وبعضها على الإختصار من موسى كالمستبد

هذه ذكر أن مطروحة قال لاين العاصم في معرض تكميله نسخة المحكمين
وإنه عند د. من أهل الكوفة أكثر من هذا على أي موسى رحمه لا يرى

١٢٠ مصادر هذا البحث: تاريخ دمشق لابن حنبل (ج ٥٥) ص ١٦٦، ج ٥٦ ص ١٦٢، ج ٥٧ ص ١٦٢، ج ٥٨ ص ١٦٢، ج ٥٩ ص ١٦٢، ج ٦٠ ص ١٦٢، ج ٦١ ص ١٦٢، ج ٦٢ ص ١٦٢، ج ٦٣ ص ١٦٢، ج ٦٤ ص ١٦٢، ج ٦٥ ص ١٦٢، ج ٦٦ ص ١٦٢، ج ٦٧ ص ١٦٢، ج ٦٨ ص ١٦٢، ج ٦٩ ص ١٦٢، ج ٧٠ ص ١٦٢، ج ٧١ ص ١٦٢، ج ٧٢ ص ١٦٢، ج ٧٣ ص ١٦٢، ج ٧٤ ص ١٦٢، ج ٧٥ ص ١٦٢، ج ٧٦ ص ١٦٢، ج ٧٧ ص ١٦٢، ج ٧٨ ص ١٦٢، ج ٧٩ ص ١٦٢، ج ٨٠ ص ١٦٢، ج ٨١ ص ١٦٢، ج ٨٢ ص ١٦٢، ج ٨٣ ص ١٦٢، ج ٨٤ ص ١٦٢، ج ٨٥ ص ١٦٢، ج ٨٦ ص ١٦٢، ج ٨٧ ص ١٦٢، ج ٨٨ ص ١٦٢، ج ٨٩ ص ١٦٢، ج ٩٠ ص ١٦٢، ج ٩١ ص ١٦٢، ج ٩٢ ص ١٦٢، ج ٩٣ ص ١٦٢، ج ٩٤ ص ١٦٢، ج ٩٥ ص ١٦٢، ج ٩٦ ص ١٦٢، ج ٩٧ ص ١٦٢، ج ٩٨ ص ١٦٢، ج ٩٩ ص ١٦٢، ج ١٠٠ ص ١٦٢.

وخرج أيضا من عسكرنا من طريق أبي سبط رواية التي بالرواية هي
التي هي موسى على القلعة.

هذا كل يوم للمكسرين منكم مطوية من قبل حرس من القاصي القبيح
الاجنبى من ليس على يمينه المؤمنين منكم من قبل حرس من القاصي القبيح من
جل مجرب - تلك على منكم من حرس القاصي القبيح والقلعة لا
على يكون من حرس من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
على تلك منكم من حرس من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
وهو يرحل من حرس من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
تلك منكم من حرس من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
تلك منكم من حرس من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
الاجنبى القاصي القبيح لا يكون من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من

هذا من حرس من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
الاجنبى القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
الاجنبى القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
الاجنبى القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
الاجنبى القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
الاجنبى القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
الاجنبى القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
الاجنبى القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من

وتابع في عسكر من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من

الاولى من طريق القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
على من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من

والقاصي من طريق القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
تلك منكم من حرس من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
الاجنبى القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من

1. من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من
من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من حرس القاصي القبيح من

حكمكم مطوية حمراء بين الناس. فقالوا لا حلف من قيس كعربي يا موسى
لعمري حكمكم ليس حمراء بله سود.

قال كعربي.

طالب العلمانية يكون له الحكمين مثلاً وانتظروا يا موسى

فقال ابن عباس علي رضي الله عنه: حلالكم حكمكم يا موسى؟ فوالله
لقد مررت به وأنا فينا فوالله ما تبسرتا وهو رجونا ككلمة فلاك في معاد الأمر؟
مع أن يا موسى ليس به صاحب عقلية. فاجعلوا حلفكم بينكم
فقالوا كعربي.

فقالوا لعلنا لعلنا حكمكم الأنثى من قيس وعبرية لا يكون بها إلا
بدان، ويكون لها موسى

لعلنا علي رضي الله عنه

وأما الخطوطي فله أجز الخصاص كعادته بمطراته المحضرة والمجانة،

فقال علي كعربي أن أوجه بجد الله بين عباسي.

فقال الأشملي بن مطوية يوجه بغير من الناس ولا يحكم بها
عظماء، ولكن نوجه يا موسى الأشملي كعربي لم يعل في شيء من الحرب.
فقال علي كعربي كعربي موسى عذراً ذلك الشئ علي بالكونة؛ وبها هم
لقد بغير جوا عجمي

فقالوا لا رضي بغيرنا

فوجه علي يا موسى علي طبعه بغيرنا له وشكته قوماً به وجه

وجه مطوية حمراء بين الناس

والقبي ابن حنبل في كتاب القضاة بالسؤلية حمراء علي عاتق الشعب

(١) والوجه من عهد الرواية دعت في تاريخ الطبري

• وگردد علی که بستم کین عیسی گفتد داشت بر کس و هو یوم
به شش - لا بستم قی علی الا مروجان من کبرش و لا افتدی المرض
علی خدا که جمع علی حکومت به که کائن من گفتد به کائن و لا واحد
(مکمل)

[illegible]

رس المصداق الشريف، يلزم أن في القتح الأتوني في كشف الحقيقة القوله
من مصداق سيولة القدر في حوسه موصى علي عليه السلام عبد الله بن
عاصم عليه السلام والقوله لا ترى فيك وبينك اختلاف تأويل أو سوء فهم عليه
السلام أنا عيسى الأتوني. فقال عليه السلام: أنا أنا عيسى مصطفى
وغيره مع غيركم القوله لا بد منه. فقال: إنا لنهزم لأذكركم كلمة الله والتمسوا

ولقد ولد الهلاني يوحنا في صليح من كسك، ذي القعدة (الأميرة)
تسعين ثمان مائة في موسى على ظهر من قبل مسطبه اهل القوق
انه بعد ولاد القديس اعطى القديس (موني نسطور) من البطاركة القسطنطيني والبراني
رجلون من الانصار ليكرتا مسكني. مناما من القضاة وندله بن اوس بن
تاسيه واكثر تم وليس ملك من قبل مسطبه. ثم قال مسطبه حبرو وقام
عليه. ابو موسى الاسعري وترأسته بلطاسة في ام عليا فاستقر بها موسى بارادته
البراني

لأن نظير هذه الملاحظات أن لاكتسب من نفس وسائل هذه المجهود
لجاء حتى من طريق التمسك عليه لا اختيار في عرس لاكتسب في مضمون من
الجلاب ثماني في مؤثر التكميل السري مقصد وهي كذا في نظير مبنياً
مظهر الزمير المطلوب على لمد

ومن الصعب التخليع بحصة هذه الصورة التي ترسمها القرويات، فكلها ظلم واضح منها تجاه ريد تحصيل الأثمان ورواها لغيره، فليس هو من الأثري، الذي يظلمه ذلك الكبر لا حتى لا يرتفع إلى مسؤولية واجب طري على ريد، فكلها بالأسفل.

علاقتهم من قيس كان يستوره فضلاً أن يشتط على علي من أجل
 وقف سمك القدم السيلاب لأن تلك ولا شك علة مطلقة تنحصر في مواعد
 للمداينين ولكن لا يمكن تصور أنه أبداً كان كافراً على منبه الحكم من
 الجانب العراقي وأما لو كان الأئمة واقفاً في نسبة أبي موسى، فإن عبا
 كان بإمكانه أن يوضحه. كسمة الحكم ليست أمراً نظرياً يحتاج برهاناً، بل
 مثل وقف الفتنة. وسمك القدم إلى أبي حمزة تحمل التأييد لعلهم لا ينظر
 والتفكير جهده ما يثبت المعركة عند توقفه بالتبلي.

يرى سؤالهم كيف كان علي عليه السلام نسبة أبي موسى الأعرجي معروفاً
 عنه بالحكم؟

من المؤكد أن علياً لم يكن يحترم أبي موسى ولا يثق به على الإطلاق.
 وما صدر منه بالكوفة قبل وصول علي إليها ودوره فيمنع الناس من علي
 ثم يكن له من علي زمن طويل ومن المستحيل أن يكون علي اعترافاً لموسى
 بل يراه.

وكما رأينا كان بعض الروايات تذكر أن علياً أراد نسبة عائلته الأئمة
 عالياً جداً. وهذا هو الأكثرب المحفوظ لأن لغة علي بالأعرج كانت كبيرة
 واستمرت إلى أجياله.

ولما لا خطر من الاعتقاد بأن حقيقة ظاهرة عند أجبر علياً على قبول نسبة
 أبي موسى ولكن كيف؟ وعن الذي أخبر؟ الأمر يستحق على المعرفة.

يجوز أن ما حصل في المنسكح العراقي في تلك الفترة كان موسى
 رعية وفضل عظيم أكبر مما يظهر في كل الروايات. إلى حرجة أن علياً لم يكن
 أمعه من صلبى سوى الخروج من تلك المواقف التي وسيله. ولم كانت تميز
 في أحد من خصومه متدوياً عنه كالحكماء وقد يكون علي عند زمام السيطرة على
 الجيش وصارت القرائن يقتضيه بالأيام الوضوء التي التي ترقى الجانب العراقي

علا أن منبهت في الروايات التي تذكر اعتبار أبي موسى حكمه. وقد مرت
 بنا الروايات التي تحدثت عن مسؤولية القردة ويقولون أن لا يزال سم من قبل
 شخصيات أصيبت بحولج قوماً بعد من لعلهم من شك في وريد من

إن حب القتلى، والاشتغال في صغوف الجيش المرابي، ضد إلى العراق
 وحر على نحو أسالة: «نرجس» مع علي إلى صقيين وهم متولعون أسيا، أرجعوا
 متجلفين أسلمة. ما من حوا من عسكريهم حتى استأنجهم بالحكيم، ولقد
 انهدوا، يتألمون بالطريق كله وشكتموه ويطردون بالسيط، يلوك المهورج
 يا عدله لأنه أحسن في أمر كله عز وجل وحكمه. وقال الأعرب: «لو كنتم
 بسما وقرهم جمانتكم»

وبعد على جيش علي إلى العراق لشرق القين عا إلى باقي المستعجبين
 هي علي «المجنون» ثلاث فرق:

الفرقة رخص إلى أسفارها واستزاجها في العراق.

الفرقة أمنت ونالته «لا نعمل» نظري ما يصور مثله

الفرقة شهدت على علي بالكفر، وهو الذين تصورا في حروقه ثم في
 الشهادة.

مؤتمر الحكيم

أين الطريق إلى تامل مؤتمري الحكيم وما جوي له، لا بد من التوالف
 لئلا عند مسار الأحداث التي أدت إلى تلك المؤتمري وما هو ممكن من
 المظاهر.

نحن المؤتمري أن هو ج نخرج من الحكيم هو خلق الفيد على لرازا
 ما في الفرق العسكرية بين الفريقين. ولقائمه وكما بس ودكرنا لا ينبغي
 التقييم «الروايات» التي تشير إلى أن جيش العراق كان ضعفاً مشد عند وقفه
 القتال وأن معاربه «البر» كانت على وشك التزلز وكود المبادرة إلى
 رفع العصا حلف والخطبة يوقف القتال جاءت من الجانب الثاني T نفي
 بالضرورة أنهم حرموا. نونا لا بد من رجال هذا التصرف من جانب معاربه
 بالهدف الذي تخلف من أجله كل من الطرفين المعركة

(١٢) تاريخ الطبري

فلما قام علي كعليه السلام لرحمة المسلمين، جاء إلى صفين وأقام حلف
 وحيد لا يستعمل أفعال المخلوق إلا بحق التولية لا الكفاية مطروقة ومجتمعة
 عليهم موقلاً، ينظره ويحزنه انتقالي جسد الأئمة وليس المصنوع من سبيل
 سوى المخلوق، في تلك الحالة إن لم يكن سلكه شعراً شبيهاً بغيره، أو حل
 وحده ليس مخلوقاً ولا مكتناً بخسبة لشيء، لأنه حتى لا يتصور إتمام له
 الحرب، فلي وسدوا محددات، والتي يرى علي عليه السلام عليها الحلف
 كان عدم التمسك أو التولية أو التأييد، بل هي في الحقيقة

وعلى القدر من ذلك كان وضع مطروقة، فالجميع الأعظم بالنسبة له
 كان بالفضل قد مضى، وهو حشد جهوش الناس من حلفه، وفي اليوم الذي
 صار له فيه جهوش الناس ونياهاها منه كان التصور قد كتب له، فلم يكن مكتناً
 بكل المصنوع، إلا أن من عده له بالجهوش الشامي المكون من 99 ألف رجل
 ما دام متمسكاً، فكانت حجة مطروقة الأصابع، خلال تلك المواجهة في
 المحافظة على حدود لونه وتركه، وليس عزيمته جهوش المخلوق.

وبذلك كان مطروقة شبيهة بالأصابع بديناميك حدوده ومنح لونه
 من التأثير بديناميك العمل المخلوق، أو بخصيصه علي من أبي طالب، ولعل يد
 المعركة في صحبي، عندما نشي على مطروقة مجسدة من التائبين والمفرد
 الشامين بديناميك شعري، لمرحة من الأصابع المسمرية، وانضموا إلى مطروقة
 حني، حشد مطروقة ونش الناس، ابتداءاً من ذلك على التفرع والعودة على
 الخطأ، فلم يجدوا الناس مؤكدين على شريعة موكنين، ومظالمه مبداه
 طالين من الناس المصير معهم... لهذا الناس المبررة أنكمهم، جسدكم
 لا تطعموا ولا تملأوا... (22)

لجست مطروقة بأن في معركة صفين كان يتفحص بالمصنوع شعري
 الموجهة ضد علي والمصنوع فيها كان غاية ما يلمح إليه مطروقة في حنة
 بالمصنوع في الحروب حتى فعلاً كان مطروقة تخرج في فوضى لم يشرع على علي
 وظلت فكرة التمسك بمسألة حدة الأوهن في، وبذلك كانت

(٢١) ومنه معنى المصيرين من أجمع (22)

وحكما يمكن القول أنه معلومة ترجع إلى معنى لكلمة جنت الوعود
إلى جنت ومكان مايجع في تحتها

هذا الثاني يمكن لمؤتمر الحكم أن يعلقه على كل ممكنا فذلك
لمؤتمر أن يحد توجه الأمة على كل ممكنة ذلك المؤتمر أن يعكبه كما
يرجع على نفسه غير القوي؟ كل كل ممكنا للمؤتمر أن يرد في مسائل
الخلاص والنجاة وما هي؟

كل تلك الأسئلة مبررة تماما في مرحلة تاريخ الفكر في الرد على
ذكر الأمة بطلان أو العكس الذي حصل في تلك المؤتمرات في طرف محدود من
التيارات سواء في مصر أو في باقي العالم العربي محدود من التيارات
بالفكرية على حساب في مصر العربية ودمها لا تلتئم في حصار
الفكر والجماعة على أي التيارات والفرقة الشخصية والجماعية الكبيرة والتي
كجملتها تارة دون أن يكون وجه على مبرراتها منسجمة على أي مؤسس
والفكرية عليه إلا أن لتسليم الفلاح العربي التي لمصر هذا مؤتمر الحكم
وعلى ذلك مايجع في سوء الحلال محدود من التيارات والتيارات فيه ليست كبيرة
ولا يعني أهمية كبيرة.

لم تكن هناك في الحقيقة ضلالية يمكن أن يخرج عن مؤتمر الحكم سوى
كثيرة الأمر الواقع ويظهر الفتح في اسم الشخصيات التي أرسلت لتفصيل
الخطوط في ذلك المؤتمر، سواء كانت أبا موسى وعبد الوهاب أو من غيرهم
أو غيرهم، فالتجربة والاعتدال هذه تلك التيارات التي كانت، وهذه التيارات
الأفرد التي كانت لا يمكن تمييز أن في طرف يحصل في الجدل على كل
يؤثر في الجماعة وبسبب ضلالية تلك لم تلتئم تلك على جدول مساهمة
في عموم في الجماعة على أنها كانت تحت بصيرة الفتح في مؤثره ولكن
الجلد على الأحرار باستقلالية سيطرة والقيمة الثقافية فيها ساقى متوجه من
يرأس على مبرراته.

ومن هنا يمكن النظر إلى مؤتمر الحكم على أنه تجربة لاكتشاف
التيارات التي ساهمت في الصراع الفتح بين الفتح والجلد لا بد في
تحييها في الجماعة المتحدة.

وكل ما يروى من تفاصيل حول ما جرى داخل أروقة تلك الأضرحة من
جدالات، وفكر لحظته ومناوئته محيطة على الأغلب، يهبط النظر إليها
من قبل المتخصص ليس إلّا، لا من قبل الأهلان الرعية.

ويمكن أيضاً استعراض نصّ تفصيلي لكتاب الحكماء بين الظواهر
لنوضح مدى عمومية عباراته وفكراته.

نصّ كتاب الحكماء¹⁹

انفصل نصّ بالخص لا اتفاق الفقي تم هو ما روي القديري في الإجماع
الطوال.

أما ما تناسخ عليه علي بن أبي طالب ومطوية بن أبي سفيان
واسمها²⁰، فيها تراثها به من الحكماء بكتاب الله ومنه فيه (عليه)، فليس
عليه علي أهل العراق فاعلمهم وحكمهم وقضية مطوية علي أهل الشام
لعلمهم وحكمهم.

إنما تراثها أن قلبه عند حكمهم القرائن²¹ لربما به حكمهم من الله في شأنته
نصّ في ما أحيا وبقيت به الفاضل علي ذلك فاعلموا وبه تراثها.

وإن علياً ولبيته وعسراً بهد الله به عيسى تأثراً وشكلاً، ودليلاً معارفاً
ولبيته بمصر به الحكماء تأثراً وحكماً.

علي بن علي ومطوية أخطأ علي عبد الله بن عيسى وعسراً بن الفاضل هذه
الله ومطوية، ودعت وعسراً وحكم أن يشكها القرائن وإنما ولا يشكها في شهر ذي

19 مصادر حقة البحث: الأثر الطراف القديري (ص 194)، الفقيه وشيخه لأبي
كثير (ج 3 ص 282 و ص 123) (تأريخ القديري ج 2 ص 404)، كتاب الأثر
للإمامي (ج 1 ص 104).

20 هذا هو اسمها لمصطلح شيعة في تاريخ الإسلام، وفيه من طامه اعظم
لأشرا إلى الفقيهين شيعة علي وشيعة مطوية. وفيه من طامه لا حقة الحكماء مصطلح
علي علي وحكم بهد الله علي مطوية علي حكمة الحكم وسد عاقبة المسلمين
في عالمي سار شيعة وشيعة من حسي علي القديري.

21 حسب إجماع رواية ابن كثير فتروا عند حكمه وكلمته ونصّ ما أحيا الله ونصّ
ما حكاه الله.

الحكماء وجدوا فيه مكيرون وقد لم يجدوا في الكتاب وقد إلى من رسول
 السماوية، لا يمدحون في علة ولا يمدحون في شدة^{١٢١}

ونائب القاسم حكيم وذلك المتكلمين بما في الكتاب والشرط عليها
 هو هذا ونسحب القوم بالباطل والله توفيقه وحسنه واكثر الناس
 وناكث الخوارج كثر المتكلمين لا حكم إلا لله

وذكر الطبري في تاريخه تفاصيل ما جرى في التحكم اعتماداً على
 روايات أبي محمد وهي تشابه في أطرافها المقام مع رواية أبي ماضي لعلنا
 مع اختلاف في التفاصيل نأخذ مختلف بقوله في طرح اسم مذهب بن عمرو بن
 الخطاب كذا من جانب أبي موسى (والاسم عمرو كذا الذي الجمعي)

ويمكن تصحيح ذلك بما عرفت من قول عبد الله بن عمر كعدي بمشاكل الأئمة
 هو مذهب من قهر السليبي القضي إلى طوق الفخلة وربما قال أبو موسى
 يحد إلى المجر القضي لعمري بين المصناب، عصر القنوجات والإتصافات،
 بل أن روايته لأبي مختلف تظهر فيه فقه المذنب لصلاً وهو عصر اسم ابن
 عمر كعدي لمشاكل الأئمة كذا أبو موسى كذا والله لأن لمضعت لأحين لاسم
 عمر بن الخطاب مرضى كذا منه ولكن كذا وبعض عمرو بن العاص الخراج أبي
 موسى كذا أن القضي الذي الخلة عليه

قال كذا عمرو خبرني ما رأيت؟

قال: رأيي أن يقطع علينا الرجوع ونجس الأمر لعمري بين المسلمين
 ليعلموا المسلمون لا تحسبهم من المبرور

قال كذا عمرو كذا الرأي ما رأيت؟

وركن حل من البسكن أن يكون المتكلمين الفخلة على حل كذا؟ أن
 يقطع كل منهما جانباً؟ أنه يختار المسلمون من أحمده لم توضع فروجه
 كذا يمكن للمسلمين أن يختاروا من يسيروا وإلى كذا يختار المسلمون من
 خبره من سيروا أم التيقيد قطع على ومعلوم كذا وكذا كذا المسلمون
 يسيرون كذا؟ حل المتكلمين بهذه المسألة؟

(1) أو كذلك زعمه في تاريخ الطبري وفيه أن عمرو بن القاسم قال: لا خلاف كذا ما مضى
 وقطع صدقته وكذا قطع صدقته كذا على كذا، كذا هي مخرجه

فخطب لهم موسى القسوس قدام الله واثنى عليه ثم صلى على موسى
والقلموس ثم قال ايها الناس انا قد نظرت في امر هذه الامة فلم تر لهم الصانع
اي ولا لهم نصيبا من ربي فاشتت لنا وصرو عليه. وعزلنا منطع عليا وسطرية
وسرك الامر شوروي. وسطري الامة هذا الامر فلو انهم من لم يهود ولكن
قد خطفنا عليا وسطرية.

ثم نسي وساد عمرو نظام طاعة صبيح الله واثنى عليه ثم قال. ان مدني
قال ما سمعتكم رايه قد طلع ساجد. واني قد غلبت كذا طاعة واكثر من صبحي
ساريا فلهذا وكي طمان بر فتاك والطلب بضم و هو اسنى الناس بطناما

واكان عمرو بن قيس ربي ان راق الناس بلا ايمان والحمد لله على كل شيء
مفسدا لطيفة من شدة كبر ما الحارس من كذا الخلف. فذكر سطرية لنا راي
فلك من المفسدة والا جليله ويطري من صبيح

واكلنا فاد في كثير بضم عمرو بن القاسم وشيائه لابي موسى
هو مجرد من صبيح من المفسدة الامة اسطر. ان الصبحي البطل راي ان ترد
الامة بلا ايمان لا يعمرو. فالحق انهم طلع على ربي طلق واكثر من صبحي
في صبح الامة ولم يوضع في كبر وجه الا حياء في ذلك؟ ونور كان
ابن كبر له الفكر حصول المفسدة لا مصلح - فجمع عمرو لابي موسى وكاتبه
على القلم - لا مكي وما القاسم طرد في رايه فام في عمرو بن القاسم
فكلم لم يصل. في ذلك الوقت لم يخرج ذلك الرأي السجود فلا يصر بالاد
مروي ان ابن كبر عليه نصيبه القسوس وبعدها القسوس في (ملاي) رايه ذلك
فهر به ان يجل عمرو في القاسم رغم انك القسوس

والخلاصة على دوليات ابن كبر حضورها القسوس في غير بطنها
ما يرد في محاولات مسبة للقسوس التي جعلها لا تستلزم عمرو قد عد
بخلان عمرو ويقال ان ابا موسى تكلم معه كلام مده فافقه وود طرد عمرو
في القاسم طرد. وحكما نصيب ابن كبر ذكر الكلام القسوس في رايه فود
من المورخين القسوس بطل جهنم وخاصة للاستجابة بآيات الاكلب التي يهوت
والصالح التي يحصل لسنار

وهذا رواية لكثير من معد في الطبقات الكبرى تفيد بأن حاضرة كازان
قد حازت رضاء أبي موسى قبل التتبع المؤثر. غير أني، برتبة أبي موسى
الاشعري اختلف لغير مرسى: كتب التي حاضرة سلام عليك كما بدت ان صرود
من المعاصرين يد باهني على القلي قد باهني عليه. واتسم بقله لكن باهني على
ما باهني عليه لأبنت كنهانك لحدما على البصرة والأخر على الكوفة، ولا
بما يدرك به ولا تفتى حركه حاشه ولكن كنهانك ليدب يدي فاكب
لش يخط يدك

نظامہ یا بری کما تعلیمت المدیسیہ و نظامہ و سولہ القادسیہ (۱) نقل، و کتاب
البیہ ملل المدیسیہ.

أما بعد، فيلقد كتبنا لكم في جريدكم رقم ١٠٠٠٠ لا حاجة في هذا
موضوعنا هنا؟

فأمره الله تعالى أن يبعث إليه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فيسأله عن حاله وأمره أن يبعث إليه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فيسأله عن حاله وأمره أن يبعث إليه نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فيسأله عن حاله

وعلى كل حال، نلذ أبا موسى شرح جود القاسم الذي تسبب بها بعض
والخطب التي روجها لتبرئته وعفائه فكتبه - ولم يستطع أبو موسى العودة
إلى العراق لأنه لا يستطيع أن يخلل علماً بعد الفقه صمد، فترك الانسحاب من
الشرح وارتد إلى مكة وهي فيه.

(١) هذه الرواية أكثر مما يجب أن تكون شاذة في بعض النسخ، فهي موجودة في نسخة
تاريخ دمشق.

(2) وقد استمر صراعني مع ملكة أبي موسى حتى بدأتني بالفرار وقد عاهدتني
 فلا تفرق أن تفر مني موسى فالتفت إليّ من سارتي فقلت أفر مني موسى
 لم يدع لي صولة غيرت إلا أنه وقد أكل ملكي بالفرار فقلت له فقلت مني وقت
 على علق عليّ وقد عاهدتني بالفرار فقلت له فقلت مني وقت
 موسى عاهدتني بالفرار فقلت له فقلت مني وقت
 من عاهدتني بالفرار فقلت له فقلت مني وقت

موقف الطوائف من فتح المؤتمر^(١)

أحد مبادئ التنازع التي أسفر عنها مؤتمر التسليم تصوراً مؤزراً به
وإحدى مبادئ التنازع التي أسفر عنها مؤتمر التسليم تصوراً مؤزراً به
يترجم فيها كيف أن المؤتمر اتجه رغبة الأمة للعمل خلالها على تحديد حكمها
لصالحها وذلك معلومة أن إجماع المسلمين العيني على حكم كتاب الله،
قد تمم على ما عليه على من منصب الخلافة وإن ذلك مع موافقة مطلوب
لعمل الخلافة.

وبناء على نتائج هذا المؤتمر أعلن مبادئه التي خطتها للمسلمين^(٢)،
ولم يبق في الشك بعد هذه المبادئ بأمر المؤتمر، ومن تلك المبادئ أصبح لأمة
العرب التي وحدها رسول الله (ص) خليفة. وتكرر الإنشاد من خلافاً
لصلى إلى الخلفاء رضى وشرعي.

وأما على هذا بفتح أخبار مؤتمر التسليم وما جرى به العمل فلهذا
لكل ما حصل في المؤتمر أن المسلمين همرة من كتاب الله وحكمهم الأوامر
في شؤون المسلمين. وأعلن بمسبب على موافقة حربه بعد دعائه
وحربه.

إنهم على بالكونة على المنور تحيد الله وأمره عليه

لم يبق أما بعد على مصفحة المصنف المصنف مؤثر الحسنة وتطلب
الطائفة وقد كتبت لهم في حقيق الحرجين وفي هذه الحسنة بأمرى، لأبهم
لأما لم يبق.

وأما ما كانت للترك، وأما ما كان في الترك، وأما كل مهمة هؤلاء،
بهمهم بعد حجة ولا سنة ظاهرة وانتظروا في أمرهم واستكمهم فكلاماً من
برند الله، لم يبق الله منهم ورسوله وصالحه المؤتمرين.

(١) مصنف هذا المصنف، تاريخ الطبري، ج ١، ص ١١١، الإضافة والبيان في ج ٢

ص ١١١

(٢) تاريخ الطبري

فلست قدوة المجاهد ولا المبرور المصير، ثم لم يسبقوا في حشركم يوم الاثنين
بالحكمة

والله حكمنا أمر، حكمنا الحكمة بالحكمة، وقد علمت أني قد حكمنا به
الحكمة يوم الاثنين

ويؤلفه لأكثر من يوم واحد، كما هو في كتابه يوم

وأما من الناس السطوة، ثم بالحكمة

الجزء الثاني

المجلد

على الرغم من روايته عظمى هذه إلا أن السطح يقول له القوم
 الذين أسعوا بمزاج هذا حاد أكثر ولا شك من الأكلية التي عصب
 ذلك فقال ويقولون بأنكم من الدابة حين يبدع وهو المخرج لي
 استعجاب وجذب لفتة كبيرة أسيا من القوم الذين على أنها كانت مدرا
 لتصبح بسطح طبع فامر على خطب الأضواء ولا يمكن تصور وهو خطب
 على ذلك الأكون من الناس على أساس من لها إلا مجردا لنا لهذا التمسك
 والأنا من غوب إلى الله ونسرد إلى الإنسان بل الأوجه أن تكون قد عوا
 قامت على أساس فلم نقل لكم أن التمسك غير مجرد أبدا ذلك هو صفة في
 حين الله على وكنت الأهم بيننا هؤلاء

لقد بدأ سنو- مرة في المخرج إلى مسلك التمسك وذلك خلال في
 صبر وكرهه المبرور- أسعد فراد من سطح التماس على صبر و التمسك
 أن يلقى أثر هذه هذه التماسي حتى خلا لا آخر من عدم مسجدة
 من لهذا عدم مخلص ذلك التماس وأسرنا على الاستمرار في الهجوم إلى أن
 تلك وكنت على من الفرق التمسك من فائق مرة ونسب من واسب وانتم
 بضمهم وقدمنا الأولى- بالهم على- بالتفكر هذه الإجابة دوى التماسي-
 فكم من على من سي يتكرر هذا خلال يا على له- من هذا من هذا- بين
 التمسك من كرا كرا من صدمتهم وناجيا- وهو هذا التمسك- خطب المخرج
 إلى أن وصل إلى التمسك- التمسك- لا الله الذي أصبح طباعة التمسك- فكم
 برغم- في حروبهم وكبر- في التمسك- وشمسهم فكم هذا

1 (1) الأهم على في (192)

لكن التمسك التمسك (192) من (192)

كثيراً من جهاتهم من حركته وليس له التي مصلحة في إهمالهم
الأمر معهم ، ذلك على الأقل على كفايتهم بحرية من الله وخصائص
العلماء وخصائصهم من حركته .

وإذا كانت المستحقة بين علي وعليه من حركته ، وكانت على من حركته
في الأثر ، لم يبق لهم حركته من حركته ، لم يبق لهم حركته من حركته ، لم يبق لهم حركته
لأنهم معهم .

ومن أكثر الأمور التي لا من المصادر بشأن ما طرأ على علي وحده
لأنهم الرافضات التي حركته من حركته ، ودعا على ذلك حركته على
في طائفة منهم ، أن يشرح لهم أن الحركته حركته لا يبق .

١ . وهذا الحركته حركته من حركته من حركته ، لا يبق من حركته ولا
له من حركته من حركته من حركته ، ودعى الإمام أحمد بن حنبل أنه
حركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
وذلك على في حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
الحركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
من حركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
أن حركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته

وفي الحركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
لأنهم بشأن الحركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
الحركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
حركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته

وإذا كانت الحركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
لأنهم الحركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
الحركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
حركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته

(١) حركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
حركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
(٢) حركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته
(٣) حركته من حركته من حركته من حركته ، لا حركته من حركته من حركته

وعدت الخلة بالثقة كان لغيري رد جسمي عليه فله أسبغ مستودعا
 بمجلس يوم الجمعة المستعجلة وموافق لغيري (أخ) من مجلس من جود
 روحا قال فلما تم التماسي في المسحوق على الصحنين كد صعدا إلى
 القنطرة فله صعدت من كبري القنطرة جود كبري القنطرة ر. م. ملهم من
 عيني عينا بولكم صعدا من كبري القنطرة فله كبري من بولكم
 بولكم كد صعدا من كبري (أخ) يوم الجمعة كاتب مجلس من جود وأما
 صعدا من جود فله كبري (أخ) لا من كبري صعدا من كبري فله فله فله
 المستطاع عليه صعدا من كبري فله كبري القنطرة ر. لا فله فله صعدا من كبري
 فله من كبري فله كبري فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
 كبري من كبري فله كبري فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
 كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري

ولا بد من صعدا على فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري

وموافق لغيري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري

(1) قال من جود فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري
 فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري فله كبري

ولما روية القسوس في تاريخه كانوا مذكرون تماماً بالأيدى لوجبة المذهب
القديم، ولا يمكن إعتقادها بجدية من ناحية تاريخية. حيث يقول ابن العسودج
معدداً أسباب ثلاثة لتقصيرهم على علمه:

مما سمعته من أسرة أسير القسوس يوم كتب لهم رسالة.

ورجعاً منه يوم حضر، فلم يخبرني به حتى توفي، هو كثر ذلك،
وحكمكم بالحكماء.

ومعهم لله ومشيئة نصيب القومية.

ويبدو ذلك بظاهره في اليد الثالثة والكلام من القسوس. ويقول القسوس في
أولاً (من عتاق ابن عسودج) رد عليهم مذكر الأندلس بما فعله القسوس (مصر) يوم
صديق الحدياء بشأن الخطبة الأولى. وفيه قال بمصروف في الخطبة الثانية أروانا
قولكم أي لم أفسدكم بسببي يوم سفين حتى تفتقروا إلى أمر الله، فإن الله عز
وجل يقول: ولا تقولوا بأيديكم على أنفسكم، وتكلم حديثاً، وجاء وأعلن بهي
في حشد يسير.

وأما قولكم أي حكمكم الممكس به فإن الله عز وجل حكمكم في أوليكم بإيع
بريع فوهم ظالم. بحكمهم به قرا عتاق حكمكم بالبر حكمكم الممكس به بما في كتاب
الله أما ومشيئة القسودج من حكمهم.

لم أفسدكم وما على الخطبة الثالثة كلاماً لا يمكن أن يصدر إلا من جماعة
المسجدية الجديدة في قوة لاحظوا قولهم قولكم في كنت ومسا عتقتهم امر سدا،
نول الله عز وجل يقول. والله عتق القسوس سيج القيد من استطاع إليه سبيلاً ومن
تفر نول الله مني من المالين كقولهم هذه الآية كبر لم يصحح قلبه أحد كلات
اليس بكثرة أن عتق اليس كبر تركه من استطاع إليه سبيلاً كثر، وتكلم كترسم
جر كركم لاي لا أنا كثرات جركي لوكس.

١٥) ومن عتقوا قولاً أن لرمخ فكرة القسودج مذكورة في مذهبهم وستأخذون إلى
ما ذكره القسوس في قولهم كثرات كثرية باليس مذكور من القسودج من عتقهم
أفهمهم ومما كلام لا يمكن إليه.

ويظهر في رواية الزهري لدى البلاذري في انساب الاشراف من
 انفس الروايات التي تصدت عن موضوع الضرورة ولهم مدخل
 معهم على هي أكثر موضوعية في ذكر اعتبار المعاصيات بين من
 والمخارج ويمكن الاستدلال بها أن الفرد على الضرورة لم يكن من
 ذلك لتحرر البسط والتعجب، وأن المخرج كانوا أكثر سادساً في
 موافقهم، وأكثر تقيماً في معتقدهم، ولهم أخرجوا على (أو ليس عباس)
 ومضروء إلى موقفه الظاهري في جعله معهم. يقول الزهري انه يدل
 نوحه إلى موسى في مؤلفه المتمكن جهه رؤوس المخارج، خروص
 من دهر القمعي وزنه من حسن الظاهر وذو من المرح الظاهري إلى
 حني والمخروج له

الحق الله وهو إلى عذرك ردة، وتب على الله من الضلولة، وأرجع من
 الضلولة.

لذلك على أنما عذركم ظني لردتكم على ظاهري وأنتم في دارهم،
 فتراثكم وروعتكم وأصابتكم كتم المخرج فخرجتم ومضروء، وأما القضية
 فليس ينبغي، ولكنكم لتفسير وجيز لمضروء وألا كلفه وألا لتفسير الله من
 كلف ينبغي

والمرح البلاذري رواية أخرى عن التسمية ومنها أنه لما رجع للضرورة
 مع علي ودخلوا الكوفة، جعل القيس يقرئونه كتاب أسير القيسيين وروى أن
 المكمرة كثر وضلاله ورجعوا نظرته يسمي الكرم ثم يختص إلى التسمي
 ليمن ذلك على ظاهري كالمبني على أي رجعت عن القضية وثالث أن المكمرة
 ضلاله

ولكن الضرورة قد سكنت، تضافت بعد على المتمكن

لأنهم أن علي أراد أن يهاجر خوفاً - المصارعين ويستعملهم إلى
 حده، خاصة وهو يتم لهم الأكثر تصميماً على الضلال من بين أياهم
 وبإثباتي ليس من الممكنة أن ينقضهم فلا يجد أن يكون مستخدم معهم
 جولة عامة مثل طستار الله من كل قنبحه قهوا هم أنه قد واقفهم

على مدونه وجعلكم لعمركم لعمركم حشرهم الله بيننا وبينكم وجعل
الملك في يدي

فكان المصواب في كتابهم تلكا هبت تلكت لم تطلبه لربك ولكن
غلبت نفسك فلان القوت على نفسك أنك كبرت حيث كان من نفسك
الحكمي، وبسبب القوت والامانة نظرتا فيما سلف من الرجوع إليك وإن
تكر الأعرى فلما تملك على سرك. ان الله لا يهدي كيد الخائرين

وذكرى القاتل في ان زعمه المصالح أجيالها حقا وقطرها حذونا في كتاب
الله والمحل به تأجيله وانما تملك في ما حشد خلائقها من جمل من راسين
لم تكتف في سر الله وسبب حشره؟ ومن على سر الله انني بركت وأنت
لعمرك على غيره. لأنك تترك من يترك على نفسك بالحق

وذكرى أبي القوت في الامانة والسبب في كتاب على في المصالح حينما
لعمرك في القوت ان يمتدح من كد خرج في المصالح في المصالح

ألم تعلموا اني نهيكم من المصالح وأخبركم ان طلب ظلم لها
مكيد؟

وأما انكم ان القوت ليسوا بالملك من ولا قرآنه والي آخرهم منكم.
لذ منكم اطفالاً وعمرهم وجلاأ فيهم شر وجلا. وشر اطفالاً وهم أهل
المكر واليد

يا أيكم ان فارغوني ودلي جانيهم الخير والشر. فمستحقوني
وأمر عسري على حلفت. طبا لذه فطنت فطنت واستوفت وأحدثت على
الحكمي قد نسيما ما أبا القوت. وأل نسيما ما طفت القوت. طبا طفا. وعافنا
حكم الكتاب والسنة وميلا طوي

لدينا أمرهم. ومن على كسرنا الأول. فدا بركم ومن كسر كسرهم؟

طفا. فدا حيث حكتا الرجلي لعلنا بالكتة وكذا كسرنا. وقد تبا
من ذلك. ان تدهت على حكتا بالكتة وتبث كمتا. وكمتا كمتا
ومك. والأ كمتا. وإن كمتا لمن كمتا. على سرك.

مفاد علي كنهه يستلزم بطلان وجهتي مع رسول الله، أي
 وأنشد علي بن أبي طالب في ذلك ثلاث إله وما أنا من المسلمين ومنكم
 ما استعاضكم بظننا والخروج من حصارنا كرهنا لظننا وليس بظننا
 نعمنا نظرنا بغير ما يصلح لنا من كبرنا ورجلنا وروحه أحر مكانه، أهل
 لكم أن يصبروا سيركم على حركاتكم فيسيرون في حركاتكم ويسكنون
 في حركاتكم إن شاء الله تعالى

لقد أورد لا يحاط بهم ولا تكلمهم تهيؤا للفتنة الحربية المبرجة
 المبرجة إلى الفوضى

وفي هذا القسم بذكر علي كنهه بطلان وجهه للفتنة في
 حصاره، وأنه إنما فعل ذلك تحت الضغط وهو أيضا يخطو في وسطهم
 مسكة الحصار التي يبرتها على أسسها كانت هي الأسس من أهل
 حصاره وأهلها من علي، لا أكثر، والله إنما لم يحصل ذلك فلو كان هو
 مراعاة الجهد في أهل الحصار

وحيثما كان جواب الخروج تحت ضغطه على أهل الحصار منهم ولروا
 بركهم وشأنهم، وأن يبرحوا في الحصار عليهم، روي الإمام أحمد بن
 حنبل في مسنده عن عبد الله بن مسعود عن عمر بن الخطاب أم المؤمنين
 بعد جريه، أن أهل حصاره الذين يبرحوا على أهل الحصار، فلو كان
 لهم على خروجهم إلى حصارهم، ولما يبرحوا عليهم، أن لا تسكنوا
 بعد حصارهم، أو مبدأ في حصارهم، فلو كان لهم على حصارهم، فلو كان
 على حصارهم، أن لا يبرحوا في حصارهم

وحيثما كان جواب الخروج تحت ضغطه

أن تحت ضغطه على الخروج قبل معركة الكوفة، وأنه لم يكن يكون
 على الروايات الكثيرة المعروفة لقتلهم ولقتلهم في حصارهم ولا حصارهم
 ولا حصارهم، وحيثما كان الحصار الشبه التي تحدثت عن معجزة الخروج
 قبل معركة الكوفة، لا تختلف في إظهارها للعلماء ورد في غير هذا إلا في

سوف أخذ أسلحة كمثل حلي الكوكبة ظن في الفصح الأولي في كتابه كتب
 القصة^(١) أورد روايتين حول الحطالات مع المخرج. وهي كالتين: أن الذي
 صاحب المخرج هو علي نفسه بعد أنه لم يتجسس أين عباس في القاموس أو لم
 يوجب في سببه.

وهي الرواية الأولى يظهر أين الكوكبة وجميع المخرج، في غاية الغضب
 أثناء الجدل، ويكتفي بالمناقشة على كل ما يقوله علي بسطة. وفي النهاية
 يرجع عن رأيه ويمود مع علي بعد وحدته بالموت في قتال أهل الشام حين
 تكلم للمدة المطلوبة. وليس في الرواية أي تلح من جانب أين الكوكبة لم يجمع
 علي، ولا دفاع عن رأي المخرج. تقول الرواية أن عليا قال له هناك رفع
 المناصب على المصالح وهو المسمى.

ألم ألق لكم أن ألقى للشام يدعوكم بها، لقد أصررت عند عضلهم
 لأدري أن أجزهم فليهم؟ ألم تترك أن أذهب من حمي حنكنا، وألق له لا
 بأحد فيهم إلا أنا سرس لا أصرى؟ أرفض رجسا به حنكنا لأجدهم
 كأرماء ولو وجدك في تلك الوقت لم أأبصرهم كذا أجدهم، وهو ذلك على
 المسمى بعددكم أن يحكمنا بما تتركه الله من تاجده إلى عائلته وأهلنا
 المسمى، وأجدهم أن لم يبدل فلا طاعة لينا علي.

كان ذلك أم لم يكن؟

لأن أين الكوكبة جدهم. قد يكون هذا كلاما فلم لا مرجع لأن إلى سببه
 القوم؟

لأنه حتى تكلم في السنة التي يتا ويذهب.

لأن أين الكوكبة وأنت صومع على ذلك؟

لأن صومع ولا يحسن غيره.

صدم أين الكوكبة والفتنة الذين مد على أصحاب علي طوله السلام راجعون
 من بين المخرج وتفرق القوم وجميع يقولون: لا نسكن إلا الله.

(١) ج ٢ ص ٢٤٨

والرواية الثانية كصفت من جولة التنزي للجهنم عندها علي مع بني
 الخوارج وهو يهيمهم علي اختراعهم بأنه لم يوجع سي الساء يوم الحساب
 بأن هؤلاء مسلمون وقولهم لا تكتب لهم وإن القتل كان موجها من
 حملوه السلاح من لعل البصرة ويهيمهم بأنه سما إبرة فلومين من سمه
 لقتلهم برسول الله (ص) يوم الحديبية. وكان الحكميم يقول لهم أنه كان
 قصده أن يهتبه للمكعبة في الخلافة وأما يكن قوله تكلمته في موقفه وأنه
 ليس مسؤولا عن خلع ابن العاص لأبي موسى. وأنه في التمسكهم أهدا ينفذي
 برسول الله (ص) الذي سلكهم سعد بن سادة في يهود بني فزارة وقتل يسم علي
 بعد ذلك.

هل علي منكم سرور؟ فسكتوا وصاح جماعة منهم من كل ناحية:
 سرور الطيرة بأكبر القومين! واستأس إليه جماعة الأندلس في سرور أروها
 الآية

مباريات الخوارج المظلمة^{١٢}

أثرهم الخوارج لشدهم العسكري إلى جرائم وحشية ارتكبوها عناصرهم
 ضد مسلمين كثيرين من مم في طاعة علي. وكان أبرز تلك المظلمات
 ما صنعه سيد الله بن عباس بن الأزد الذي عرّفين واصل من الصحابة
 الأولين والذي كان مع علي في الجبل ومنه أكل عناصر من الخوارج
 المخلص عنه واندمجوا. ولما خبر عن ذلك إسماعيل بن علي فظروا بلا رحمة.
 وهناك اجتماع في الروايات على ذلك.

ونجها علي رواية أبي حنيفة في تاريخ الطبري حول مقتل عبد الله بن
 عباس علي يد الخوارج

إن القمارة التي كركته من البصرة جاءت حتى دنت من الخوارج
 بأنهم خرجت من مدينة منهم ثلثة هم رجل يوق بمرثه علي حطه صبرا!

(١٢) المربع الطبري داج ٩ ص ٤٨-٤٩ التبريز خليفة بن حبله ص ١٥٩ له لا يمل الطوال
 للفتوري ٢٧٩-٢٨٧ ص ٢٨٧-٢٨٨ مستند من حبله داج ٩ ص ٤٨٧ شرح جج قلاية
 لابن أبي حنيفة داج ٢ ص ٢٩٥-٢٩٦.

الله معلوم، ختمه و آخر خود و تالوا له من كنت؟ قال: لا عهد الله بين شهاب
و صاحب رسول الله (ص).

سم احوى الى توبه بشكرك من الارض و كان سقط منه كما انزله و قالوا
به انزله من الله؟ قال: نعم.

ظاهره لا روح عليك فقلت من فوق بحيث سمعه من الناس (ص)
لهن الله بعدت به

قال: عشتي مني من رسول الله (ص) ان تبت تكون بمرت فيها قلب
الرجل كما بمرت فيها بدنه يصي فيها حوت و يصح فيها كادراً و يصح فيها
كادراً و يصي فيها مؤثراً.

ظاهره: انما الحديث سالتك لما تقرر في في بكر و عمر؟ فقلت عنهما
غيراً

ظاهره: ما تقرر في عثمان في قول قتاده و في آخره قال: انه كان معاً
في اولها و في آخرها.

ظاهره: انما تقرر في علي بن الحسين و عده

قال: انما اعلم باله منكم و انه اوثق علي فيه و قلنا جبر

ظاهره: انما جميع القوي و توفي القويان علي بن ابي طالب لا علي بن ابي طالب.
والله لطفني الله ما تظن ان احداً؟

ظاهره: تكلمه ثم قيل له به امره و في علي بن ابي طالب و في
بعض من الرسل من رتبة ما تظن ان احد من الرسل انما اعلم
بغير علي و غيره من رتبة ما تظن ان احد من الرسل انما اعلم
لا حل الله في رتبة ما تظن ان احد من الرسل انما اعلم
فأمره من غيره.

ظاهره: انما راي ذلك من غير عين خيال و قلنا: انك كنتم صافين فيما كثر من علي
منكم بأمر اني اعلم ما احببت في الاسلام و قلنا: انتم

والأجر لهم البذل الصلح فلا يمكن تحصيله بأكفه مما يطرحه جاره
فمن أوج

وسى لا سطول تيرة القتل ورج من دم الى جانيه، ولكن سطول ورج و
محل في بيته القاصي

وتلك القضية هي الأجيال القادمة لأن الفئوج قدس شعوبنا من الميراث
كانو 500 وبنو وأهملوا الفئوج جميع مديرتهم لا يملكون أسلحة ولا قلوباً ما
تؤلمهم من حشدهم؟ لكنني أعتقد أنكم لو كنتم تعلمون ذلك

[illegible]

بدر بن أحمد بن خليل في سنة من قبله من قبله في سنة من قبله
بدر بن أحمد بن خليل في سنة من قبله من قبله في سنة من قبله

الحال في حالة مرضي الله عليه بالحق سبحانه وتعالى

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين
والمخلصين

وتابع عزّلا: علوّهم وشجاعتهم أثمرت مساهماتهم بين الجانبين على مبدأ
المصالح إلى التوصل معهم بالطريقة التي يتصورونها. دورى بين الأمرين.

أقاله أبو العباس، ثم طرده القوم إلى القهوجي وقد كانوا أرايس القسبي
في القديس من طريخ الشيوخهم الصابوا في طريخهم منقذ ونصرانيا،
فقطر الملقب لأنه حنطهم كانوا إذ كان على خلاف سبطهم وشرفوا
النصراني، وتلقوا الحضرة نيكيا

قال أبو العباس: ونحو ذلك إن واصل من خطه وجمعه الله تعالى قبله في
رطبه فليسوا بالخوارج. فقال واصل لأهل الرقعة: إن خط ليس من ساكنكم،

النام خلعهم لئلا لا تسره من وشرح العلوم ودرجهم واسألهم بأيتي حواله
الخروج؟

قاله الامور ليس يقبضه لمواجهة العسكرية وتوجه علي لي شعبان^(١٠)
من عام ٢٤ بجيشه الى الكوريت حيث سلكا شجيب ولكن قبل الانسحاب
بدا علي معركه قصيرة لاقعهم بالفرج من تعرضهم بالمسنى، مدخل في
جدار حربي من جدار، تمس الحبيج وتمس للمجاهدة التي كانت جبروا،
نكره الانه

روي الشيعي في الاخبار الطوال انه قيل معركه الهروان طلب
علي من الخروج ان يخرجوا له رجلاً عوضاً منهم لئلا يله الفداء
للمرجوان عبد الله بن الحكم.

الفاكه علي وسمي الله عنه يا ابن الكواكب ما الذي قسم علي هذا راسكم
ولا ياتي وجهكم مني وعاصمكم كرا؟ قيلاً منكم من يوم الجمل؟

قال ابن الكواكب: لم يكن هناك نصيب

لذلك علي، يا ابن الكواكب، ان لم يدي لكم رسول الله (ص)؟

قال ابن الكواكب: يا رسول الله (ص).

قاله لما سمعت قوله الله عز وجل (كل نملوا صاعاً أيماناً وانباءكم
وبناء وبسائكم وانفساً وانفسكم) فكان الله بذلك لهم صراخاً شديداً؟

قال ابن الكواكب: ما يحتاج منهم وقتاً شاكك في نفسك حين رجعت
بالهكسب نحن اسرى ان نملك ليل.

قال: وان الله تعالى يقول كثيراً يكتف به من الله، من يدي مله،

انبه

نقل ابن الكواكب ذلك أيضاً لاجتماع من ملهم

(١٠) تاريخ طبرستان، ج ١، ص ١٠٠، وقال في قول ابن الكواكب: وقت يوم ٢ صفر سنة ٢٤ واما
المعركه، فمقران لا حرب الهروان وقت سنة ١٢٩

علم نزل علي عليه السلام بطاع أمير الكواكب بهذا وتوجه

هذه أمير الكواكب أنت حاكم في جميع ما تقول غير أنك تطرد من
حكمت الحكيم

فقلت علي ويطع يا أمير الكواكب أنتي إنما حكمت أبا موسى وحده
وحكم معاوية عسراً

فقال أمير الكواكب فلو أبا موسى كان أكثر

فقلت علي ويطع أنتي أكثر؟ ليس بك أم حين حكمت؟

فقال لا بل حين حكمت

فقال أنا ترى كسي أبا بك سلمة فكنت في فؤادك بعد أن حكمت أبا بكر
إن رسول الله من أبا بكر رجلاً من المسلمين على أناس من الكافرين، أبا بكر
في الله أبا بكر على خبره على كمال علي رسول الله من ذلك أبا بكر؟

فقال لا

فقال ويطع أبا بكر على أن علي أبا موسى؟ أبا بكر أبا بكر
موسى أن أبا بكر على من حكمت غير صواباً فابس؟

فقال سمع حكمته الخواص فكنت تقول لا أبا بكر الصواب وبلغ حكمت
معاوية الخواص فكنت على الصواب. وأما علي أبا بكر؟

فقال فقلت لم يكن علي يريد أبا بكر ولا أبا بكر ولا أبا بكر
أعطاهم من أبا بكر ولا أبا بكر حتى أبا بكر فقلت لهم أبا بكر
أبا بكر الأبا بكر الصواب فقلت أبا بكر أبا بكر أبا بكر
فقلت أبا بكر أبا بكر

فقلت أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر
فقلت أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر
فقلت أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر

فقلت أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر أبا بكر

وكانت موجودات علي في الواقع قسم من الخواارج من حوتهم بعد
 قد المناصر التي لم تكن مؤهلة كثيراً لتستخرج بالجملة وبالخطر للفرار
 الخواارج تلك الطير (من التي مختلفة) له بعد أن حاجبهم علي حسب
 مروي بن بوقل الاشجبي، وكان من رؤسهم سنة 200 طرس حتى ولو
 البسجين، وهو مكره واعتزلوا قتاله بعد أن شك في غرضه قتال علي
 ربحه بنت ملكه لتري منهم مخوفين فتوكلوا النوراني وحاولوا على الكوفة
 ونصم منهم إلى علي نحو من مائة وأرباب القيتوري أن القما غريم قد دعاوا
 إلى ربه لا مبار التي نفسها علي

ولكن القمامة الصلبة من الخواارج بقيت علي حالها مصصة علي رايها
 روي أبو نبي الحطية في شرح نهج البلاقة عن أبي حمزة عمار بن الحسن
 «استظلم علي عليه السلام بثلث صدقة في نهبه، فأمر به
 لئلا ينفذوا كتابه لأسمع ثوابكم كنية كنية

لكنكم كتابه وأمره كل كنية بثلث ما كثر به الأمر في بطل من
 كتاب

والأمر: والكتاب كنية كنية

روى الطبري في تاريخه أن علياً بنت أبيهم خاطبوا علياً فخطب لهوا
 ملككم كتابكم يعني ثم لا يترككم وكان ملككم حتى كثر أهل الشيا، بعد
 الله بقلب فلو كنتم يردكم إلى غير ما كنتم عليه من أمركم
 بغيره إليه قالوا: كذا كنتم؟ وكذا كنتم؟ ما كنتم وما كنتم؟

لأنه غلب كل مملكات علي في إنتاج القمامة الصلبة من الخواارج
 المصدة إلى صغره، وانظر أيضاً إلى الخواارج في الجملة المصدة روي
 الطبري في الأخبار الطوال، قال علي لأصحابه لا تقولوا هم بالقتال حتى
 يرواكم، فتأخذ الخواارج لا كنتم إلا الله وإن كره المشركون

من ندوا علي لمصدا علي سنة ورجل واحد، لم يلبث حتى علي
 لخدمهم، وانخرقت الخواارج فرتين، فرتة كسلت نحو المصدة ومرتة أخرى
 من المصدة

لشدهم، واخرت النمل فرقتي، قوت نعو السمكة وكثرى نعو السمكة،
وللمر سحر الرجل كسقيت السرقة وجرهم يثلي، وعطف عليهم
لنمل من السمكة والموسرة وتجرهم الرجل بالرماع والسيرف هو الله
ما بنوعهم كذا القومهم.

سم ابن حمزة بن سنان صاحب تيلهم كما رأى القيلاد كذا السمانه ان
ننرو ماعود كيزلوا قلم يثاوي حتى جعل عليهم الاسود من حرس السراي
وجامهم التحيل من سحر علي كقمتوا لي السمانه

ومصاب ابو منكب بوقية اتري من سكرهم بن صيد قاله هو لا
ان القيا أهل المصرة ما كسهم، ككاسه كليل لهم عوايا جلقوا قبل ان تملك
سركتهم من كسهم نكاههم

لم اخرج الظهري بوقية اتري من لي حنك يظهر فيها الذي لا يفسد
لي القيلاد الذي الظهري كسهم السمانه من القيلاد

فرويع سريع بن كوي الي حاب جدار طلال علي كسهم فيه خول من
جار وكان كليل ثلاثة من مملكة كليل بن كوي وطول:

كسهم جلي حبيبة ناسه لي اهلها كسهم

كسهم كسهم كسهم

كسهم علي كسهم بن ماعود كسهم قطع وجه كسهم كسهم كسهم

كسهم كسهم كسهم كسهم

كسهم علي كسهم بن ماعود كسهم كسهم كسهم

كسهم كسهم كسهم كسهم كسهم كسهم كسهم

كسهم كسهم كسهم كسهم

كسهم كسهم

كسهم كسهم كسهم كسهم كسهم كسهم كسهم

وہ

افسر عہدہ واپس لے لیں۔ ۱۱۱۱

ومعك ذلك فالتقى بك على ما جرى قريفة حمدان الصفحة حيزها من كل
و حل من الحمار فرج، حتى استقرت في ايامهم ووصفوا قريفة الى النيرة بالفتح وذلك
بدي على معنى الشجاعة التي تميز بها فرج. ولا شك ان الدكتور محمد كاتو
لا يفلو من حمدان وهو صرح عروة الزمان الى الابد

بہن بھائی! دعاؤں کی بات کرتا ہوں جس سے آپ سب کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہر قسم کی برکتیں مل سکیں۔ آمین



وقد قلبي حصل في معركة الشجيرة، فإني حقيقته عضلات على مسافة
التي كانت فيه كنت يفرق، والمصاب البرقي لكل هذا الانكسار المادي
الطاس، والذي علق الآلام القلبية هو أكثر ما يحتاجه المريض بعد العمل
مريض.

مرّة أخرى، وجمعت القبائل العربية في العراق، التي هي بمجملها مزاجية للخليفة، حتى، مجبرة على نقل عدد كبير من أبنائها من عائلاتهم.

والصرف بالمرابحة بعد ذلك فهو كذا قلت حتى إلى السنة جراحهم، وعده
عسافهم، وتكليف ما جرى.

والصدارة عند كل عقد الحرب والصلح كانت بين فرجين وطلان علي
طهر بدة وجوب الصلوة إلى حال مفارقة وجهها خطي يوم ذلك وبسبب له
بكل مرة والمخرج كالقائد بل هم يتصرفون تبعاً لعمال الشام أكثر من علي،
لا يطيعونهم كثيراً وبغالبهم جزء من صحة القضية بينما لا يطيعون علي لاسيما
والأمير وضالين ولكن ليس كثيراً

والنتيجة كانت أن عليه إنشاء عظمى قوات التحرير، سوف يخلد العاصم
الأشد حراسة واستنفاداً من بين أهل القرية لاستنفاد العرب ضد مداهمة
وسوف يفتي على الآخرين وهو يشارك حشد يتيه يهوى وأهل القرية للعودة
إلى القرية.

لأن تلك تلوية صعبة للأبحاث وقائمة على طموح على مستقبل حيوي.

وكان الأمر الإلهامي لما حصل عظيمه حتى أن أدراكات مباديهم
جاءت في السجود والحمد لله

مما تضمنه كتابي التاريخ والدين، ومعتقدات المسلمين، وأصول الفقه، وأصول الكلام،^(١٢٤)



وذلك شواهد على ان التلويح كقولهم قد يكون له معنى من المعنى
التي اتحدوا فيها من القوت وتفاوتت اصناف الصراخ الذي بين علي
ومعديه. ويبدو أنهم كانوا يهتفون كل ما يترجم به علي دحياً وإشفاقاً يوصل
إلى حد الغشال لا يرس ذلك ما يردد بين كثر في العجالة والغبطة نقلًا عن أبيهم
بن حادي: أنه خرج علي علي بعد التهجرون والهجرون بن راشد الثاني، فلم يجد
عنه البصرة.

[illegible]

رَبِّهِمُ الْغَالُوثُ عَفَا بِعَمْرِ كَثِيرٍ مِنْ قَوْمِهِ

[illegible]

١٦ شرح قواعد الصلاة لأبي عبد الله

- رواد احمد والیو طارق ولین صاحبک وجلیو یں عبد اللہ (طریق واسطہ) -
 رواد احمد، وروایع بن عمرو القنطری (طریق واسطہ) رواد مسلم (مسند
 ابی ابی وخصی (طریق واسطہ) - رواد احمد، والیو مسند مسد یں مالک یں
 مسند الانصاری (آسان طریق) رواد احمد والیو طارق (مسند والیو دارود
 رواد ابی یحییٰ ولین صاحبک، وسید بن حنیف (طریق واسطہ) رواد
 احمد والیو حنفی (مسند) و عبد اللہ یں حنیس (طریق واسطہ) - رواد ابی
 صاحبک، و عبد اللہ یں عمرو (طریق واسطہ) رواد احمد، و عبد اللہ یں عمرو
 (طریق واسطہ) - رواد احمد، و عبد اللہ یں مسعود (طریق واسطہ) رواد
 احمد والیو حنفی (ابی صاحبک، والیو عبد (طریق واسطہ) - رواد مسلم، و عائشا
 (طریق ابی) - رواد حنفی (والیو ابی).

و علی بن کثیر مرسلہم کہ صفہ طریق مشورۃ من علی ابی لک وروی
 بن طریق متعدد من صحابہ منہ لا یسکن مرسلہم علی الکتاب لأصل
 الفیض منہ وروی کثیر من الصحابہ وروی عنہ اختلاف من قولہ وروی
 معنہا وأصلہا الذی یروی عنہ صحیح لا یقلل من علی لہ
 رواد من رسول اللہ (ص) وہ اسیر من صفہ المرسلین بذی القسط الذی ہو
 علانہ علیہم وروی کثیر من طریق جماعت من الصحابہ وروی کثیر
 رواد بأصلہم وکثیرا

ومن الروایات الثلاثہ الذی یروی عنہ من مرسل من الصحابہ کان
 یصلی بکثر من مرسل من الصحابہ وروی کثیر من الصحابہ (ص) عنہ
 فیما کان منہ إلی ان قال لہ الذی وروی ان قال یحب لہ وروی
 یصلی ذکرہ ان یقلل منہ الذی یصلی عنہ من مرسل من الصحابہ ان یصلی
 یصلی، فیکرم من مرسل من الذی یصلی عنہ من مرسل من الصحابہ (ص)
 عنی یں ابی طالب ان یحب لہ وروی کثیر من الصحابہ (ص) عنہ
 وروی الروایۃ ان ذلک الرجل المتکلم المتکلم الذی یصلی عنہ من مرسل
 الصحابہ المستقرین والیو وروی کثیر من الصحابہ (ص) عنہ
 السهم من الریاء

وإنما لا يقدح في الروايات التي ذكرها ابن كثير ذلك خبرها من نحو
 ذكرها من بعض الكثرة في الخروج على لسان النبي (ص) مع شتم مبائر لهم
 فخرجهم هم ككتاب التوراة كما روى ابن ماجه في سننهم والآنظم أحمد في
 مسند من المصطفى عبد الله بن أبي القزوين^{١٥}

وكذا روى العديد من المؤرخين قصة تلك المصداق في عمر من كانوا لهم
 ثم فيهم المروان وسوم البلاء في غير كتاب الأشراف الذي نزل في حلب لم
 يسجد في محرابهم ثم روى المصطفى بالبحث من ذي القعدة^{١٦} الذي على
 حدة يد خمس ثم سبع شعرات ورواها معتقة حتى وجدوا بر القلبي
 غير حلي المصطفى سيرة^{١٧}

وهذه المروان المصطفى أنهم يتأ ما اعتقدوا قصة حديث مصروب
 للنبي (ص) كائنا ما كان، هم أم رويها في الحديث في حلقه تاريخيا.

ولذلك أورد هذه الأحاديث الطرية التي تحدثت عن المصطفى معتقة
 لتصلها ومعرفة من طرف المصطفى بضمه عنهم والتشيع عليهم.

وبالنسبة إلى باقي المصطفى روى الحسين بن عفي التي ذكرها ابن كثير مثل
 علي من أهل الكوفة وكان أئمة كوفهم فكان من أشهر الأمراء على أئمة الكوفة
 قال: إن السائفين لا يدعرون الله إلا قتيلا يخلي لنا صوما أئمة المؤمنين
 قال: أخرتها بمره عليه السلام فيهم عليه

وكذلك القبول المشهور للأمام علي عنهم في عمر من المشاركة بينهم
 في أئمة من جماعة مطوية: طرية المصطفى

وكلام علي هذا يتلقى مع الأحاديث التي نذكرهم بقله السمات
 النتيجة

(١) بعض ملاحقة آية الله في الرواية تسمية ابن أبي القزوين كلامه في بعض المصطفى
 رحمه الله تعالى

(٢) روى ابن سعد في الطبقات الكبرى في سيرة كوفهم من المصطفى وسرى المروان
 في حلقه المصطفى في حلقه

بولس المزبد من الاضطرابات داخل جبهة علي^{١٧}

و مع أن القتال في القبروف قد انتهى بالفعل بانسحاب عروج لمسي ورواقه
واللفظ على حيرة القسبة للخنوارج، إلا أن الأمر لم يصب عند ذلك، بل كانت
له سلسلة طويلة من رجفات القتل والتمات والوقوف المؤلمة

عند ولدت معركة القبروف ولا شعوراً حقيقياً من الإحباط لدى عموم الناس
في الجذب القبروف في الصراع. وقد تجلّى ذلك جديداً بلداً علي محاولاته
بمحتد الناس والقبروف في صراع، لعل القسام في جديج. دور القسبة القبروف
في تاريخ بلدنا، علي يد مرافقه من القبروف، حلولة حشد الناس للقرب في
القام من جديد ولكنه روج بضرورة:

أوامر علي بالمرسل، مبني على قرائنه من قتلة الضرورية - وقال
لأصحابه: قد كنتم لكم القسبة والقسبة ما كنتم تعلمون بضرورة من وجهكم شيا
إلى الشيا

لذلك لا تشك: يا امير المؤمنين، حدثت بهلكة وكلفت سيوفاً، ولقد
أصابه وباعته، لكونها مضرّة على سعادته، ثم سير إلى حيرة
لكن في الناس إلى تلك:

وبس لذلك فحسب لي حصل ما هو المراد في الخطب معركة القبروف ولا
وخلال سنة 22 للهجرة، حصلت حركت لمروسة^{١٨} ضد الجندية
علي. ورجد علي بانه مضطراً إلى إرسال الحصة كثر الأخرى للقضاء علي
لذلك التمردات المسلحة التي يجردها للخنوارج وللمسلمين في أبعده مغرلة من
المرافق ضد حكم علي

وبعد أن تلك الحركات بصرد الله شتموا اسمه القبروف في وعيد^{١٩}
والذي كان قد واجب المتطوعة بهاتمة بقوله له:

١٧) مصادر هذا الجهد: نسب الأكرقة للبحري (ج 3 ص 337) وس (246-237).

١٨) تاريخ بلدنا القسبة القبروف (ج 3 ص 218) كثر القبروف (ج 3 ص 240-241).

١٩) أشهر من كانت حيرة الستة، كنزها من نسب الأكرقة القبروف.

٢٠) ٢١) تاريخ حيرة القبروف القبروف في تاريخه يتكامل كثره من أبي
صنف

سورۃ النحلۃ لمرکز ولا ملرت عتبات

هَلْ هِيَ مَلِي: شَكَلَتْ لَمَكَّةَ لَهَا تَسْمِي رِيكَ وَتَنَكَّتْ عِيْدَكَ وَلَا خَمْرَ إِلَّا
نَمَسَتْ وَتَمَرْدَمَ دَلَّكَ؟

فلما ألتفت سكتت في الكتاب وضعت عن القلم حين جد الجهد
مردت إلى شغري ففحصت كلامي وتصحفت كتاباً طويلاً فزعموا أنهم لم يخرج
البريد من القمحة معه 300 وجعل من يني تأجيله ولقد أفسدتهم وسأرو
في سألني وفي وقتها أجلسه لثبته ففحصت من فزعم على طاعة علي فأرسل
عليّ عليهم حملة عسكرية بقيادة ولدين خصه الذي لا حظهم في الأمر
سرى وعصر القمحة فداروا فأتى بهم دهم القمحة فزعموا ففقد سلة علي
لأنه أخل القمحة فداروا عن السبب فزعموا.

اسم کو کسی صاحبِ کلمہ والا سہجہ نہ فرمائیے کہ اس پر وہ مانگے اور مع من دعا لیں

وبعد انقضاء صفات نجوم المنسوخين وحل معظم كن كاترا مع الفريوت الذي
فر إلى الأحرار ومن ثم إلى معمل ليرفان بعد أن سيج في استقطاب أجداد من
الغرب والأكبر من كن كاترا نصاري الصلابة

وأرسلني عليّ له حيلة أخرى، فباعدت عن عليّ في المجلس الذي يليه من الخلق من أهل الجحيم، وعادوا معه معركته عرفت من بعض الحقائق من العرب والمسلم الذين انضموا إلى القضية، وحينئذ فرحت عليّ بما نصبت فيها، فأناني عن شاء أن يتراجع.

ومن الملاحظ أن المصنف حينئذ لجأ إلى استعمال كل الطرق القديمة
الممكنة في محاولة استقطاب القاصد لادعاه نحو أن وصل إلى حد التغلب
بعدم اهتمامه به وبعد أن فلتك بمراده في إحدى المراحل، ولم يهأ المصنف
بالتأخر بالمنازع بينه وبين خصمه، وليس اقتضاه على ثلاثة حثم في
كتاب الله !! فالمهم هو نجاح تروعه ضد علي، وبسبب تمييز البلاذري فركان
المرتين بمرهم الضمير فوجئ على رأيهم وبمرهم الضميمة أنه يكتب بدم مناداة

وَجِئْتُ قَوْمًا عَلَى لُغْوٍ بِقَتْلِ النَّبِيِّ وَكُفْرٍ بِعِظَمِهِ تَرَى كَلَامَ سَيِّدِ
الْعَرَبِ بِمَنْ كُفِّرَ وَجُتُّهُ

وماذا انتبهوا له في هذه الحجة، بل انهم حلفوا على انهم لا يصدقون ما يقولون
انهم لا يصدقون ما يقولون انهم لا يصدقون ما يقولون

وبمع ملك أسرة شهباء خلال بن حلقمة في مملكة طرابلس وسحب
قوات الخليفة بالكونة من كل بر قيس في القضاء على التمرد بعد جولة قضا
بها 250 شخص في غير جيلتي الأولى

وفي قسمه الثاني حصل نوره بشفاعة الأكلبي بن بنو الطري وألحق
بذلك من معكم في سلكه جماعة، انتصرت فيها قوات السلطنة بشفاعة جارية بن
خداة التميمي وألحق التميمي.

دہلی شہر و اطراف میں پانچ سو سے زائد مسلمانوں کی قتل و غارت کی خبریں مل رہی ہیں۔ ان میں سے کئی مسلمانوں کی لاشیں گلیوں پر پھینکی ہوئی ہیں۔ ان کی لاشوں پر چھڑیاں باندھ کر ان کو گلیوں میں لٹا دیا گیا ہے۔ ان کی لاشوں کو آگ لگا کر جلایا گیا ہے۔ ان کی لاشوں کو پھینک دیا گیا ہے۔ ان کی لاشوں کو پھینک دیا گیا ہے۔

وفي شهر رمضان جمع نخس بنو سيم السعدي في قليب
واسقطب عناصر الصلح الحلي كقراته فارتفع السعديون وعنه إلى صروف
عني قبل معركة الصرور. حذرهم - - خيلهم - - وسطرهم فقتل لهم
فالسعديون المقاتلون منهم والصلح الحلي فقتلهم وعنه حذرهم السعدي
مظلة الصرور وحذرهم الحلي فقتلهم حذرهم السعدي فقتلهم الحلي
إلى حذرهم السعدي فقتلهم الحلي فقتلهم الحلي فقتلهم الحلي

ويعطى مشروع علي [أمانة الهجوم على السلام]⁴⁹

وود شهروء و دیو و شر و دیه شد تا کلا. عیس مائش و دیه انستوم کو تگوا باطرد
 ظاهرأ یا آسیر القو حین / تطلعت نبالک و کنت القوم حشد و تطلعت سورفأ،
 و نعلت لست و نعلت طرجم یه سترس هشتا و اصل لیسر القومس یو دی
 ممتا ممتا / ملان ملک آتوری لای طلی ممتا

ملشلی حنی باطرس حنی نزل باطنیقه لیسکر بیاد و لیسر القومس کو یازمو
 معه مسکر هم، و یو حترأ انفسهم حنی لیسکر و کن یکنو من دیان لیسکر
 و سئلهم؛ حنی یسیر و لای حدر هم من لعل الشام.

لایکس؛ مده لیسکر هم و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر
 و یو حترأ لیسکر حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر
 لیسکر حنی

و قال الملائکي، و رسا حنی حنی لیسکر تم ممتا حنی نزل لیسکر،
 و جعل أحدهم یحترأ لیسکر حنی حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر
 حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر حنی حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر

لیسکر لیسکر حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر
 لیسکر لیسکر حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر

لایکس لیسکر حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر
 حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر
 لیسکر لیسکر حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر
 لیسکر لیسکر حنی لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر و یو حترأ لیسکر

و من جانب کای مملو به بر حید تطوشت الأسماء فی طرأ بدایه و بعد
 اندها و من حید مملو به و من حید الأسماء فی طرأ بدایه و بعد
 لایه حید مملو به و من حید الأسماء فی طرأ بدایه و بعد

و من حید مملو به و من حید الأسماء فی طرأ بدایه و بعد
 لایه حید مملو به و من حید الأسماء فی طرأ بدایه و بعد

لایه حید مملو به و من حید الأسماء فی طرأ بدایه و بعد

١) الإله و حید مملو به و من حید الأسماء فی طرأ بدایه و بعد
 لایه حید مملو به و من حید الأسماء فی طرأ بدایه و بعد

وحكمة رجلين وحكمت عليا وعليه يحكم الكتاب لا يحكمونه، وجعلنا
عهد الله ربيته عليا، من نكث العهد ولم يحضر المحكم، عليه حكمي القبي
كنش حكمته الجبري، ولان حكمته حكته، وقد كلفوا لكم تكلفا، من نكث
فلهنا ينكث علي نفسه

مجدد والمغرب بالحسن العبد المذنب والذليل القليل، وانتم اورد عفتا وتعللا
يسرنا الله ويحكم لمصلحة الأمت

لا جرح في نفس من كل كورة وأمرنا المفسر إلى صلح
ممكن، يهملون الرقي يرس، لو تكلفه حتى خدعت عليهم حرمهم إلى
عليا، انتظمت عليه كصداقه، فصاروا منهم غرة فبكرت لهم فالحكمة، ولأنه قد
راجع حكمكم إليهم

فكم نفس سراد، لا تصبر له عتبه، وما كفى الله عز وجل من المظالم
بهم

لهم برك، معاوية لم يتركوا في مكتبه، مظهر أذا بكون من علي وأصحابه،
وعل بكم بالفسام أم لا؟

لما برح جنة الصبر أن عليا له لكل كوكب المذنب، وأنه أراد بعد فطهم أن
يقل بالفسام وأهم استغفروا، وناموه، مصر بلك عرو من قبله من الناس⁽¹⁾

ومما لا جدات الظروف، صبح معاوية كثيرا إلى عرو، جعله يطمع
في الظاهر الباطن في فعل البرقة، فصاروا عليا، وصاروا استغفروا لهم
لو علي فلي لا يبرح

مكتبات معاوية التي جرم على شرارة، وروى القليل الذي في كتاب الأخر أنه
أن معاوية ما يرجع، ويقتل قتال علي لعل المذنب أن كتب رجوعه من صد علي
الأصل من عرس وغيره ووجههم ووجههم حتى مقرر، إليه وقته
من المفسر مع علي عليه السلام، فكان يتولى فلا يكف، إلى كونه ويعمر ولا
يهم لمعونه، فكان معاوية يقول: كذا سكرت عليا بعد صحن بنو جين، ولا
عناء لو قال، ولا عتبه

(1) شرح نهج البلاغة لابن أبي السرح، وقرئ في كتابه في ترجمه علي، ر. ل. هـ.
في كتاب الأشراف القوي

الجزء الثالث

الصراع على الأقاليم

الفصل الأول: سقوط مصر

عاش أربع شخصيات من جانب قريب علي تمت حواشي الإحداث التي أدت إلى سقوط مصر بعد معانيه ولا بد من التحدث عنها بالتفصيل نظر لظهور وجودها في المصادر والمراجع في القديس: بحيث بن أبي حنيفة، ليس بن سعد بن حنيفة الأنصاري، بحيث بن أبي بكر الصديق ومالك الإفرنجي.

فولاً: محمد بن أبي حنيفة⁽¹⁾ (القرني) من بني عبد شمس، ابن عمال قرين، صومعة بمكة⁽²⁾.

سئل ومحدثاً بالتفصيل عن دولة عمر ومحمد بن أبي بكر في القديس علي حيان ومالكهما مع والده علي مصر بن أبي السرح

ومعظم المصادر تشير إلى نجاحه (أو بشكل مؤقت) في السيطرة على ممالك الأموي في مصر بعد حرب القلبي إلى أبي السرح⁽³⁾ وربما علي في السيرة

وقلة من المصادر تذكر أن الإمام حنيفة ولا يقرأ مصر وما كان عليه

(1) معجم علماء البيت السليبي الأشراف القلبي (ج 3 ص 166)، تاريخ الطبري (ج 2 ص 119)، تاريخ الطبري، تاريخ دمشق (ج 5 ص 289-277)، البداية والنهاية لابن كثير (ج 2 ص 289)، خلاصة طب لابن عبد البر (ص 400)، تاريخ لابن حجر (ج 4 ص 9-13)، طب لابن القيم (ج 4 ص 404).

(2) في رواية أبي حنيفة، القديس الطبري (ج 2 ص 119)، طب لابن القيم (ج 4 ص 404)، في السيرة (ج 2 ص 119).

من عساكر في دولته من خليفته وعن أبي جعفر الطوسي وابن عبد البر في
 ما بعث في الاستعانة وكثفت لهم الاثر في اشد الحاجة في دولته من غلبته
 وذكر من المستبعد جهال من يكون ذلك قد حصل. فالبلاط لم يبر الى
 بوية علي ابي في ساحة مصر قبل تسلمت من تيمية فوس بن سعد ما قبل
 تسلمة والي عسكر الفارابي في الفرج بعد قتال وهو يسير الى دود ابن ابي
 جعفر في انصره على قتال فليد كلفه ليس في حقه من علي ابن عبد ربه
 اهل ربه وسير عليه حتى ولي يده من لم يهتد به لكان يده حولا ولا اسيه
 ولم يره لكانت املا.

والطوسي في تاريخه انصره على الفرج في الفرج في دولة الفاطمية
 وعلل ذلك انصره على ذلك علي بن ابي طالب بن سعد ولي مصر ومحمد بن
 ابي حنبله في؟

والطوسي في تاريخه لم يذكر تولية علي بن ابي حنبله

أبي ان مصر في التاريخ طر بسيد الطوسي والبلاط في تاريخه لم يذكر
 له عليا نام بصين ابي في حقه والي علي مصر قلنا هو تولي شؤونها بمبادرة
 عليا وجماعته بعد انه ابي الفرج من مصر حراس علي.

وكان من الطبيعي جدا والمفروض انه سافر في اوله من مصر الى
 ابي ليعمل في مصر نظرا لاصولها وتاريخها المعنوي عليه روي عن جعفر
 الصقلي في ذكره ابي محمد الحاكم ان محمد بن ابي حنبله كان في مصر
 وآمره معاوية الطوسي في حينه على مصر كولا فذلك بعد من ابي حنبله
 بالمر على ان تصالحا وطلب منه معاوية فاما يذكر نزل تحت يده ومعا ليام
 جاتهم انا خرج الى مصر فخرج محمد وهاهنا عسكره يلازمون له فاما حنبله
 بهم وهو فيهم عسكره.

١٠٠١ وروى في تاريخه عن جعفر بن يحيى في سيرة له سيرة لعمري في جعفر
 كيف الى مصر قبل حركة مصر؟

١٠٠٢ كان من سيرة معاوية بن ابي حنبله في سيرة لعمري في جعفر بن ابي حنبله
 فعل مصر من ابي حنبله في سيرة لعمري في جعفر بن ابي حنبله في سيرة لعمري في جعفر بن ابي حنبله
 في سيرة لعمري في جعفر بن ابي حنبله في سيرة لعمري في جعفر بن ابي حنبله في سيرة لعمري في جعفر بن ابي حنبله
 في سيرة لعمري في جعفر بن ابي حنبله في سيرة لعمري في جعفر بن ابي حنبله في سيرة لعمري في جعفر بن ابي حنبله

ولكن بسبب ذلك في صحة هذه الرواية لأنه من المصنف جداً أن
 يذكر مطوية بالهجوم على مصر أثناء استيلائه لقتال أهل العراق فقد كان
 صانعها منكمياً بالخصم طاعة المصنف لئلا يظن وحدهم عليه الصراحة
 التي يظهر عرفاً أنها تكملة حتماً ولأنها ستكون حجة بالثبوت على من كان
 على خلافه من جهة لئلا يظن تلك مطوية يصح معبره الشخصي والفرز
 للأمري بالثبوت على غير الرواية ككتب القويمة والقنصل أمام وجوب طلي
 والتم ليس لثبوتها مطروحة أمام هي مطوية خاصة وقد رأى على مطوية
 زوجته فرسودا والتي من كمال المصنف لا يوجد ولا توجد وكذلك يترك مدى
 الظاهر أن الاستطاعة التي يصنعها على وعلى الشريعة والأخلاق التي تلي
 لمرتكب وكذلك ثم يذكر مطوية في وفرد المصنف في مطوية مصرية أنذاك
 كما أن مصرية على يمينهم غير مبررة أيضاً في حينه برأي حليها مع مصر
 سنة وذلك لمرتب في القبول السياسي والإقليمي ومع خلافه وفي على السلطة
 في مصر في مطوية في وضع يسبح له بشكل لحيث جدي في نظام إلى
 مطوية لم يستمر التجهيز المصنفي له من المصنود المصرية إلا مع برأي ليس
 من سعد لمر لاها هناك

ولكن هذا لا يسع أن يكون مطوية تلك معلومات من أهل المصنود
 على دعم من على مصاد برأي مطوية لم على الأقل لحيث والتكبر
 من قروانات فيه بأن مطوية يصح في أثناء القويمة على من أي حليها
 بالمصنف على الألفب عرباً يكون مطوية له استخرج إلى كسر لم دخل
 إلى مطوياته وعرفه لم غير ما في المصنود

وذلك حينه من أي حليها بعض الروايات فيه بأنه على في مبرك
 وحليها فيه أن تحس ومن ثم عرفت من مصاده وعلى بعد ذلك به حليها فيه
 أنه على في مصاده

منها رواية والحيث لذيها من مصاده حول كبرية تخلص مطوية من غير
 أي جسر القويمة في مصاده حتى يخرج إلى كسر من وحليها المصنف من
 المصنف من مصاده على مصر كصوب المصنفي على حتى تزل على مصاده في
 كلامه من المصنف لحيث تم تطوره

مكة ذكر ذلك في الكافي. وقد ذكر القسطلاني وغيره أن سعد بن أبي
حبة نقل في سنة 36 كما تقدم. والله أعلم.

وهذا الخبر الأخير في لسان الثعلبي قد ذكر رواية تقول إن نهاية أبي في حجة
الكتب على يد عثمان بن مولى معاوية، الذي قد يمد أن كان حرب من سنة^١

نابا علي بن يحيى بن سعيد بن سعيد وأبي^٢

يمكن اعتبار يحيى بن سعيد بن سعيد في منصب وهي مصر ورواية
لحظها رجل عثماني في أبي السرح جزءاً من مائة علي الطائفة على
إعلاء الاعتبار للأخصار بشكل عام بعد الفترة الطويلة التي لم يهتمهم
فيها علي به التفتاه^٣. فقد تم علي مناصبات أنصارية بارزة في
مناصب تليها في دولة الإسلام فهو كان يعتبر الأخصار المستعوزة الرئيسية
التي ساهمت في إضعاف دولة معاوية ودمروا خربة الشام في سبيل
ذلك، وبالتالي من عليهم اسم دهر محوري لهم في المنظومة الإسلامية،
فأعلاصهم لم يزلوا^٤ ولا سلام لا يري إلى الشك في اختصاصهم بحجب
الإنكار، وإذا قام علي بن سعيد بالأخصار في مناصبهم لم يزلوا في البصرة
وفي المدينة المنورة بالإضافة إلى مصر

وليس بن سعيد كغيره، كان يمتلك عملاً أو حظاً لهكذا منصب،
وهذا من كونه أبناً لأحد من رؤساء الأخصار السابقين (كان سعد بن عبد الله أحد
الطبقة الأولى عشر في جهة الطبقة الأخيرة) لكنه غير ذلك كان محل ثقة رسول
الله^٥ وقلوبه. ومن ذلك ما رواه البخاري في صحيحه أنه ليس بن سعيد
كان هو صاحب قوة رسول الله^٦ في الحج.

(١) أرناط أبو عبد الله في ترجمته المصنفين في حجة جري ذلك. قالوا أنه جري حرم
في العام من جهة عثمان بن مولى معاوية. لأن سعد لا يمكن أن يجرى في حرم
بعد أقل حصة.

(٢) حاكم هذا البيت: أنساب الأشراف للخازني (ج 3 ص 762-763)، معجم
البحراني باب ملال في القسطلاني (ج 4 ص 664) تاريخ الخلفاء (ج 3 ص 331-332)،
سير نظام السلاطين (ج 3 ص 103)، القسطلاني في حجة (ج 2 ص 45).

« دخل قيس إلى مصر ومعه كتاب القصص من الخليفة العفيف وسرعان
ما جمع في وسط سيطرته وتشر سلطان الإمام علي في حصو. وهذا أمر به حسب
له. فعلى الخرج من أن مصر كانت منذ أكثر من عشرين عاماً تحت حكم عمرو
بن العاص ومن ثم لم يبق القرح إلا أن تواسيخ في أعينهم من أفعالها
لعلي « و« مشكل كثيرة.

ولكن كانه لا يد عشرين عاماً من حكم عدوي الإمام علي في مصر أن
يترك بعض الأتباع والمناجاة، وخاصة من السوطيين الخناريين والبنديين
ولم يجدوا الذين كانوا مستبدلين عن حكم عثمان، وأجابوا لهام برزوا كل
شأنهم ونفوذهم بغير إمام أكرمهم مع خلوهم والتي السطحة المصعد.

بردي الخلفاء في نظام الناس في مصر طيلة وسطا مود القيس إلا رجلاً بلال
له يزيد بن النحرث. وكان معتزلاً في فرع هناك حيث إلى قيس. إلا لا ما يملك
ولا مقرري حاشية في سلطانه، فبعت حاشيته في الأرض لورثته. ولكن
لورثته حتى تظهر إلى ما يصير أمر قيس.

ورأس مسئلة بن مسكة الساعدي من الأندلسه تحت حاشية ويدا إلى
الطلب بانه

لأرسل إلى قيس. ويملك لورثته ما أحب أن يملكه ولي
ملك مصر والشام.

لكنه عازمة. جنباً قيس الخارج وليس له في ذلك.

وقد أورد الخلفاء تفاصيل أكثر عن قصص النظام القديم « قدم الناس
مبايعين راسخات. له مصر وبعث عليها حاكمه. إلا أن قرية معه، يقال لها
عمرتا، فيها الناس قد استلموا قبل عثمان بن عفان وحسب الله منه. وبها جبل
من كتانة، سم من ذي طلع يقال له يزيد بن النحرث. فبعث هؤلاء إلى قيس
بن سعد أباً لا حاشية. فبعث حاشية في الأرض لورثته ولكن القرية حتى حالها
حتى تظهر إلى ما يصير أمر قيس.

في هذا القصر يتضح أن موقف القبة السريطة والتنظيم السطحي في مصر.

والتي سوف تعرف لاحقاً بالاشتراك، كان مهلةً لوالى الخطبة المحدود
 لم يكن هؤلاء الثلاثة في وضع يسمح لهم بالقيام بعمل جليل
 للإمام عليّ، والمؤلف لهم كانوا القليل في مصر والهم كثرة مدحوس بقتل
 عليهم وحرى والهم وتالي الأحداث بسرعة شديدة عليهم جعلهم غير
 قادرين على التفكير بوضوح، ولذلك كان قرارهم التزيت في الأمور، ولكن
 كل ما يؤمنونه أنه قد كونا لشكهم من اعتكاف من والى البعيد، ولم يكن حتى
 ذلك الوقت قد برر شعبي صريح لسلطة عليّ بن أبي طالب وعلاقته

وعائلته ليس بن سعد بالقيس والقهرافد، ودمي عليهم بالاعتراف
 وهو الوحيد خطابه لم يكن ليصدر منهم ما من شأنه أن يقصد عليّ ولا يه
 وحكمه، ولا داعي له أن يشأ بعده في مصر بالقتال ومثل هذا كان ليس
 بحاجة إلى دلت من أهل البيت وكان إيمانه البديهة، ولكن يعرف عليّ
 القلاء وأهله، ويحس تأليه البعده ولتخطاها العربية في مصر لثلاثة جلي
 ولد هذا أن ليساً صحيح في ذلك لوني ذلك الزمان كانت جبهة الفراع بسلاسة
 ودون مشاكل في القيس لتصبح المسلم في ولايته وهي الظهور عن الظاه
 من العربية للمسلمين

ولما كان ليس بن سعد والياً لمصر، وكاناً أصبحاً، هذه آثار عوقاً لحدثاً
 التي معلومة بسبب جهده على التعمد المصرية لتطرية ومطابقة مع ما يلمه
 معلومة من استطاعه ليس وزواجه للإمام عليّ، وقد كان ليس بن سعد موجوداً
 في مصر، وسيظهر أن الأوضاع فيها خلال هذه الحرب من خلافه عليّ وهي
 تلك التي تشمل حرب الجبل ومند إلى ما بعد استقرار عليّ في الكوفة
 وحرب جيش صفية من القردة الأسرانية التي كانت ساحة له من طريق
 استقلال الحرب التي يتوحدية عليّ في البصرة والتفك هناك للبحر إلى
 مصر، التي لا شك لم تنب يوماً عن ضمن رجل كمنطوية وقد غير الظوري من
 حرمه ليس معلومة بسبب وجود ليس في مصر فكان لكل من كان عليه على معلومة
 بن أبي سليمان الفريه من القندهم متفكة أن يخلي إليه عليّ في كل الفريه ويصل
 إليه ليس بن سعد في كل مصر فوقع معركة بينهما

وتحدث الطبري عن مسألة من الرسائل^(١) حصلت بين مدعي
 وهو من مدعي طاعنا معاوية باستخدام أسلوبه السطحي: الرثوة لولا أن
 مدعي إلى مري من مدعي طاعنا معاوية لا أنخدعنا إليه ولا نخلي من علي
 فلان استنكمت يا قيس أن تذكره من يقلب جني حشانه فافعل.

نابعا على كبرياءك ولأن سلطان العربين^(٢) لنا ظهورك ما يتركه وليس أعيت
 من أهل بيتك سلطان المصير ما دام في سلطانك.

وسلني طبعك ما نصبه لك لا تسألني شبه إلا لوزيد واجب إلى
 برأيت لهما كتب به ليلتك والسلام^(٣).

وهنا يذكر الطبري رسالة جوفية من قيس تعجل عرشاً بالمعولاه
 والمهالبة:

الهدا جهاد كتاب معاوية أحب أن يقاتل ولا يهدي له ليرى ولا يعجل
 له مني كتبت إليه: أما بعد لقد بعثي كتابك وبعثت ما ذكرت فيه وأما ما
 سألتني من قتالك وعرفت علي من عجزه به فقد جددت وهذا أكر لي فيه
 نظر ولتكره وأمس هذا ما يصرح إليه بلما كانت حشد ران بأفكته من ليلتي
 ليه^(٤) لكرهه^(٥) حتى نرى ويرى^(٦).

وهذا العجز من الرسائل يشير للصيرورة الواضحة لأن المؤلف مدعي من
 جهاد كانت علي كدوام شهيداً للمعركة المعاصرة وبطنت لذلك في ما جاءه الخيال
 حتى وجدنا في الحس. وثالثاً: فإن رسالة فسرته والتي نجدها لزيد بن الحدياد
 بين دهن علي من الصميم فيقولها ولكن في ذات الوقت يرى أن ملأ يلزم
 بفرد مري من منعه بسبب شكك في موقفه من معاوية وليت نهاده ما يحكي
 هو (رواه حروف المهالبة) فالأمر متيسر حل سقاً جرب قيس نوحاً من بعده
 المندور^(٧) نهاده معنوية^(٨) على كل حال حتى لو خذل ذلك لم تنجح حركته تلك
 بل إن معاوية وما استفاد منها في حق إسمين به وبين علي كما سألني

(١) نص من الرسائل خط من روث عثمان الظلي عن أبي منصف.
 (٢) واللاتري في نسب الأكر قصيري لربما من حاشية الكتاب من أبي منصف لهدا.

و على أي حال القاضي يقول ان معاقبة لم يقتنع بجواب قيس الذي اوردنا
مطلب منه موقفاً صحيحاً

[illegible]

ويعتقد المديري أنه عندما تصبح التكاليف الجارية، أو حسب تقدير المديري له، ملائمة، فأنه سيقوم بزيادة أو خفض:

١. أجبني لإزالة الصعب من الطريق بي وعلمك لي واحتفظك رأيي!

الموسيقى في مصر يرجع من خلافة كركر الختص بالآدمية واخوالهم لخمى واحدا هم
سبيلا وانهم من دمرك فله وسيله ٢٢ وانهم في بلادهم من خا فتك ٢ طاعه
احد الناس من عه الا من وكمهم لفرور واحدهم سبيلا وانهم من بلد عز
رجل ودمرك وسيله ٢٢ وله سبيل فيهم طاعه من طاعه فيهم.

واعادتمو انك ابي مائين عشت مصر بجلا ورجلا، عرفه اول من اعطاك
فلساى حفر تكون نساك لغير حقا ولا نور جد راسلام

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المتقين

وفي رواية القاسمي أن قيساً كتب إلى معاوية رداً خاصاً: «يا قاتل أبي
الزبير، يا قاتل علي، السلام عليكين» وغير ذلك من العبارات^{٣٩}

عزیز القریب سعد

نعمنا هروقات، ان مفرقة طلي عتقني خلية الكلاء من أجل مر
حكم من بن سعد في مصر وكانت الفضة تصعد في الأساس على ربحه

دروى، الواسطه في الرخايم والشمس الى سابعه كتب تقيس القاعه بها: فلكك يهرقني ومن
يهرقني ايد ظلمت اسب القريش فلك حزان واحسان بان دراهم القمر كبريهما اليك
كلها، وشكر قدامك يا ربك بانه صحت عيني وادبتي؟

علانه التمسك المتبادعة بين الإمام عليّ وتاييد المستحسن قيس بن سعد وهذا
مبحثٌ مسبب الخلاف بلا شك. نظراً إلى طول هذه الإقام عليّ بدمس بن سعد
والأخبار مسوقة في السيرة التنوية وإلى مولفهم المشهورة في دهم وتأييد
عليّ ضد توجهات طليعة القرشية.

بعد مداورة إلى الإلتفات بين الناس في الشام أن قيس بن سعد قد قلب
في مولفه وأصبح مع معوية بن الحكمين يعلم جنسهما وكان مطروبه بتروا أن
الأخبار متمسكة حتى إلى العراق بحلة الأمر مما سبق في الثالث في قلب عليّ
لجند والده. بقدر المحلوري.

ثم تفضل معاوية كتاباً من قيس بن سعد فقرأه عليّ لعلى الشام. بسم الله
الحرمين الرحمن للأمر معاوية بن قيس. سفيان بن قيس بن سعد. سلام عليك
يا بني أحمد يا بكيم الله فليس لا لله ولا حرم كما بعد ظني لما ظننت وأبنت أنه
لا يستحي مفاخرة قوم كملوا إيمانهم كسلاً صرعاً برأ شياً، فتستعصر الله عز
وجل للشورى وسأله بمسألة حسنة فلا وحي قد كلفك يا بكيم بالسلم. يا بني الله
أجبتك إلى قتال كملك فممكن رغبى الله به، ودمم فهدى المحظوظ. فقول عليّ
بعداً أحببت من الأموال وأمر جال كملك فممكن رغبى الله به.

لما جاء في لعلى الشام أن قيس بن سعد قد خرج معاوية بن قيس سفيان
لمرشد عيون عليّ بن قيس طالباً إليه بالحق.

فكأنك أكلت أكلت وكثيراً وتجنبه له. وهذا به وهذا به وهذا به
بغير لأعدهم ذلك.

فكأنك ما وأبكم؟

فكأنك عبد الله بن جعفر. يا أمير المؤمنين دمع ما يرى لك إلى ما لا يرى لك
أخول يوماً من مصر.

فكأنك يوم عليّ بن قيس ما أصدق عفا عليّ قيساً.

فكأنك عبد الله بن قيس المؤرخين بحركه نواله كثر كان هذا حطاً لا يهتز لك
إلى عزك. ٢٩٩

(١) وكذا في ديوان الطوسي في سيرة الإمام النبلاء قصة مكيدة معوية التي أدت إلى عزله
فيس

انما وجدت صلة مطوية، ووصلت الأخبار إلى علي أن نساء قد غفلن
عنهما وظهر من كلام الإمام علي مع أنه كان غير مصدق لذلك، ولكن لما
راهم بعد ذلك طلبوا الإمام أن يكتب لهم تلك الأخبار فكان لا بد من الصلوة
لكني بذلك أن يجد إلى وإلى المشكوك فيه منهم حسب نظري بعلامه

وفي تلك الفترة، بعد ما كتب من قيس بن سعد يعني بذلك
في غير المطبوعة في سيرة علي بن أبي طالب كان قد وردوا عليهم ما كانوا سألوا
عنه في المطبوعة في كتابهم فكانت قد كتبت من قيس بن سعد في اسم الله
الرحمن الرحيم كما في باقي أمير أمير المؤمنين أكرم الله أن ليس رجلاً
معتزلاً في سائرهم بل كان معهم وكان أميرهم علي بن أبي طالب
الناس هم في سيرة أميرهم وكانوا في أميرهم ولا يصح أن يكون
أما عليهم إنما من ذلك، بل الله عز وجل أن يخلق خلقاً من أولهم من
علاهم في الله الله

قال عبد الله بن جعفر بن أمير المؤمنين ما أخبرني أن يكون خلقاً صالحاً
بهم من غير أمير المؤمنين بغيرهم

الكتاب في علي بن أبي طالب في سيرة أميرهم في كتابهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم
ذكرت في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم

الكتاب في علي بن أبي طالب في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم
ذكرت في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم

الكتاب في علي بن أبي طالب في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم
ذكرت في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم

الكتاب في علي بن أبي طالب في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم
ذكرت في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم في سيرة أميرهم

فجسد علي محمد بن أبي بكر علي مصر وعزل عنها كبراً^{١٢٨}

فقد توافقت إشتباكات معلومة حول قيس بن سعد مع إتيان أبي رسله
إلى علي مصر به بشارته موافقة القشتالية في مصر، لتعلق لدى الإمام علي
مخاطبته وطلبه منه إلى عزله من قبيل الاستعانة في تلك الظروف ثم يكن لمعلم
علي من سبيل مصر سوى عزل قيس بن سعد من مصر لئلا يترك، كانت الخطة
الوحيد للتأكد من إسلامه، فقامت قيس قوام العزل وأطاح علي مستعاضاً
بذلك، الأظهر عنه كنهه، وأما إتيان علي وقبضه لفرار الجاهلية ومبطله به نص
فذكر في الإشارات صحيحة ويكون علي علي أن يتصرف به، على ذلك، ولم
يكن مستكناً أن يحكي علي قيساً في مصبه المصم خطأ مع شكه بعد ذلك الخطة
التي مزو مع مصر قيس علي ونقض متعجزة الخطة ونصيبه على أرام
السراوية^{١٢٩}

ثالثاً: محمد بن أبي بكر^{١٣٠} باقتل في جهنم

ثم يتبع محمد بن أبي بكر في المعركة على الأوضاع في مصر ولم
يكن يملكه الخبر، فالتكليف لإدارة شؤونها على مصر الأسفل. ويظهر أنه كان في
طبعة وأسلوبه حفا في التعلق مع علياً بعد مبايعته لم يستطع محمد بن أبي
بكر إلا (سراً) حتى يستقر في قوته تقوم المستعزلة الذين كان قيس وأهلهم
قال لهم: إنما أنتم تهاجروا وتهاجروا في طاعتكم، وإنما أنتم تهاجروا^{١٣١}

دفع ذلك القشتالية في مصر إلى تنظيم أنفسهم على شكل معارضا
معارضة، وكثرت بشكل خاص من القبائل البشتية. ولا بد من ملاحظة أن البشتي

(١) ركان عبد الله بن جعفر القشتالية بن أبي بكر لأحد زعماء تلك القبيلة في مصر
في معارك مع علي كعبه.

(٢) وصاحب القشتالية قيس بن سعد والقشتالية والنوفاق لإتيان علي على مصر
من طرف آخر فهو عاقلة، والنوفاق عترة وكذلك دوراً في سفين وما بعدها.

(٣) مصادر هذا البحث: السلب الأكراف القشتالية (ج ٢ من ١٩٨٧)، طرح تيج البلاط
أبو أبي القسمة (ج ٢ من ١٩٨٢)، طرح القشتالية (ج ٢ من ١٩٨٤)، الجبهة والتهلة

لأبن كعب (ج ٢ من ١٩٨٤).

(٤) كتاب الأكراف القشتالية

الحقيقي وبه المواجهة القوية من قبل القدامى في مصر لم تكن بعد
 نجت بعد انتهاء معركة صليبي، وماتوا من جولة التدمير. يوسف اللاتري
 (الأمير)، وأنته، حرمهم وكنوزهم هلك. حتى أن أمير المسلمين لم يجرؤوا
 عليه وتلقوه. فقد علموا أن أحمد علي قد حصلوا في المواجهة والمطامير
 ذلك مما موبيا أكبر أو لا شك

أصبحت بين جويان القوي إلى يزيد بن القسوت، اللاتري ومن معه من
 أهل القريه التي كان به تظهروا تظهره. فبحث إليهم من أبي بكر رجل من
 قلب تظهر أيضا

وبناء القدامى في التعامل الإيجابي مع حلقتهم المبره في الشام
 مدونة. تابع دولة اللاتري

أخرج من مصر من حديق اللاتري تم السكوني قدما إلى القلب ثم
 عثمان، ولذلك أن مدونة من أبي بكر في ذلك وكانت فيه طائر وأرعبه لأجاب
 من حديق بشر كثير. وأصدت مصر على من أبي بكر.

لذلك المصطريه الأحرار على أبي بكر ونحو من الأحرار شير في غير
 مصالحه مما عليه إلى مرسله المنظمة في القريه يطلب من القوم.

لربط على مصطفى محمد بن أبي بكر وسلاة القسامية مدونة ومحمود بن
 الباسم. فبال ما يكون محمد من حرمه. ويرجع لذلك من القامريه الأشر إلى
 مصر. فقد بلغ مدونة أن عليا قد رجع للأشر عظم عليه، وعلم أن أهل
 لهم تسرع إلى الأشر منهم إلى كابل أحمد

لذا لجام الإحاط على حسين مالك فلاكتو فبالا لأن أبي بكر بشره ووضوح
 إلى مدى الاحتكام من طرفه بالمصلحة على مصر وحرمه على علم سطوحه

تاريخ القوي

(2) ويظهر في القامريه ما يعرف بسجد الامام علي لما كان في الأشر من دلاء مصر، ومن
 رسالة طرفة حليمة وشيرة في زوجة وكما في. وقد وليت كان ثوب هذا القامري، أو
 كتاب القامري. كما ورد في تيج القامري، كما به من كلفة وقراسته وتبرير رجعه
 لشمس في نهاية هذا الكتاب

به الله. فلو كان خير مالك لأكثر من أنفس الرجال له فبين وجد
عليهم في إمرته وحكمه. وكان يصل تلقاً وجوهه إلى جليته. وحسب مير
علي في كتاب لأهل مصر بعد التنازع شهر الفزقم جعلت قسماً. وحسب رواية
الطبري أن عبداً كب لأهل مصر هي يخته فيكم ميثاق من يوف الله لا
نفس البشرية ولا كمال الفناء. فلو استتركتم القروا وإذا لم تكن فيكم القروا
بته لا جدم ولا جهم ولا جهم ولا جهم.

**قال، فخلقتني الله في تلك الوقت كان الدكتور مشغل منصب وفي الجريدة
لنبي، ومطره بصيص منكب القه طلي التفتت معي كمنظور به طلي أطلعت القديرة
والعظم بأية وأهلها جارية الأخرى وأنت به ديجرم راية الشعر المنحرف**

[illegible]

ولكن هل كان علي عليه السلام يعمل فكر من ذلك؟ لعل يمكن واجبا عليه
بمجال جهل لا علاقة بمصر من السفر؟

یہ وہ ان فکر عشقہ و لکت مصطفیٰ حدیث لیا علاقہ بالمشاغل قد احلیہ
 لبہ فی المراقب بالاحسان الی لیسوہ عو فیہ عذہ کثرتہ صحوۃ اوسال حبشہ کثیر
 بظہری بلایہ التمام لیسلی الی مصر و علی کل حال حالہ صحوۃ لیسوہ تا ان حبلاً
 لیسلی لیسلی حبلاً الی مصر و لکن بعد عودہ لافان بعد ان مات الاشر
 و قتل محمد بن فیہ بکر و ذی بن کثیر فی حبسۃ و قنایۃ الی حبسہ لک لیسلی
 بالفضل حبسہ الی محمد و لکن لیسلی حبسہ لک لیسلی الاشر و لکن لیسلی
 مالک بن کتب الاوصی لیسلی لیسلی الی لیسلی لیسلی و لیسلی و لیسلی
 لیسلی حبسہ لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی
 علی حبسہ لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی
 و لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی
 کتب مرہ من لیسلی - و لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی لیسلی
 لیسلی

والمزاول الصالحة بين سارية في الشام وبين الفداء محمد بن أبي بكر
في مصر، يظهر برهوج قد الشجاعة كانوا حتى تلك الوقت لا يدعون بالولاء
لعمرو، بل كانوا يرون أنفسهم أربابا للكرى الضليلة المظلمة ونوك
ولد أحسن معلومة المعلق معوم، وقيلوا هم حرره اسماءهم عند محمد
لخدمتهم فكانت.

كتب مدونه إلى مسلمة بن صالح وسارية بن خديج يقول الله عز وجل
قد اهداكم لأمر عظيم. اسمهم به أهداكم ويضع مخرجكم ودرجكم في
المسلمين.

فلما بلغ المظفر المظفر ونصبت له يد ترك حكم الكتاب.
وجاءه ما أملى عليهم والمسلمون تأييدوا برضوان الله وحسن نصر أرواه
الله بالموسسة لكما في دار كعبية، وسلكنا، حتى يقضي ظنك إلى ما يرضيك
ويؤلف به مكنك.

فلما أهداكم وأهداكم مصركم ولدهوا المسلمين مكنك على مكنك.
لكن الذين ليس لهم أنقل مكنك، فاصنع كل ما تكرهان ودام كل ما أهداكم.
والسلام عليكم ورحمة الله.

وقال الجواب:

أمر بعد. فلما هذا الأمر الذي قد تشبه له أهداكم، وأهداكم الله به على
عندنا، أمر نرجو به ثواب ربه والنصر على من خانكم، ولعمري فهدى من
سمى على إهداء، وحاشا للركض في موهبة.

ومن بعد الإرضى قد تابة من كان من أهل الغي، وكنيسة من كان
بها من أهل القسط والعدل.

وتدعوك من أهداكم في سلطتك ومكانتك، والله قد لا من أجل ما
نهدت ولا يهدا أهدا.

جعل على بنيك ورجلك فلان عدوا له كان عليه جرة وكنا بهم
ظيلا. وقد أهداكم على وأهداكم لهم مكنك.

في مصر، وكان دورهم حتمياً على هذه الجزيرة والفرع الحكام العرب
ومما غام مدبرة بشيرة تير تقليدية حين أرسل إلى أحد الزعماء المسلمين
في مصر والسماح للجهاد، عارضاً عليه أن يقطع بالفرع العربي في
مؤامرات الأشرار، مقابل أن يحجب عن الغرباء والفرع في المستقبل
حجب مدبرة إلى الجهاد، ويمنح من أجل الفرع كماله. إن الأشرار
ولم مصر، لذلك كنت كتيبة لم تعدت جنتي بحركة ما بقيت. نطحت له ما بقيت
عليه¹

ولم يفرح الجهاد هذا الإجراء الكبير وقبل الجهاد بالفرع والخط
للخص في أن يلمح الجهاد هذا إلى سلطة في بداية الحدود المصرية
تدعي الكفر من أجل استقبال والتي الخطية الجديد أول دخوله البلاد
وبعداً لم الجهاد هذا بالمرحوب الشدة بالأشرار حين وصوله. ولم تفر
تذكره الأشرار لأن هذا سلوك معتاد من قبل أهل البلاد الأصليين الجهاد إلى
المرحلة، قبل أن يستعيد الجهاد وأكمل من طمأنينة، ولم يترك خلفه أن
النم له مزج في الفصل الذي تكتبه المخطوطات

قال البلاذري في نسخة الفرع المذكورة ولكن من ذلك، فقام أهل
له: أي الشراب أحب اليك منها الأخير؟ قال: المسلم تأكله بشرية منه لم جعل
بها شيئاً. فقام ليرى ذلك من جوده من طمأنينة

ويكاد يكون هناك إجماع في المصادر على قصة تسميم الأشرار. وقد
ذكرها بالإضافة في الطبري والبلخاري كل من ابن خلدون في كتاب القوافي
والبلخاري في تاريخه وغيره.

ولكن هناك من بين المصادر الإسلامية الذين يربطونها ٧ قصصاً
بعضاً التسميم الأول هو ابن خلدون، حيث قال في تاريخه من جاء الأشرار
منزى على صاحب الفرع بالفرع نكبت حركاته. وعلى أنه مدبرة بدت في

١) تاريخ الطبري، وترويضه في كتابه، وفي ابن خلدون في كتابه المخطوطات
٢) مكان قريب من مدينة السويس الحالية في مصر. وقال الطبري، أنه تير ملك الأشرار
موجود بها.

صاحب الفكر ثم على أن يثبت أنه المتروك، وهذا يصح، ورواه ابن
خلدون ثم يشرح سبب عدم صدقته الرواية السليمة، ألا أنه قد عانى مكانة
عالية، ورواه شجر، وهو الموضع السليمة الصالحة، وربما يوجد رأيه هذا في
برجند للمطالعة في لا يتخلل كثيرا فكرة الدوائر، الخفة، والفتى هو ابن
كثير، الأموي القوي، الذي على شدة في الرواية، وهو من ذلك، وهو في
معد طرأ، ذلك في السليمة، والنهاية أن علياً لما أرسل الأشر إلى مصر، لما
سأله الأشر فيها، والتمس إلى فكره، مستجابه، المتشبه، وهو مضم على المبرمج،
المضم له، طبعاً، رسالة، كبرياً، من حصل قدامته.

فلم يبلغ تلك المقاييس، وحسراً، ولعل السليم، لا أن الله جنوداً من جعل.
وكذلك، ليس، ليس، في، ناس، لا، مطرقة، كان، قد، تهم، على، هذا، الرجل، في
أن، يحال، على، الأشر، لملكه، ورجل، على، ذلك، بأمر، فضل، ذلك.

ولي، على، نظري، وتقدير، صحت، مطرقة، يستجيز، على، الأشر، لأن، من، ذلك،
طمان، في، الله، منه.

ومن، الفرج، هذا، أن، تكلف، كثير، في، رواية، نسيم، الأشر، حرقه، حسن،
الفرج، إسقاط، لا، خير.

والعلامة، ابن، في، السليمة، في، شرح، نهج، الخلافة، ذكر، طمان، وفاء، الأشر،
هذا، رواية.

وأحد، من، السليمة، وفيه، أن، مطرقة، طلب، من، أحمد، فعمل، المبرمج، الذي،
بأن، هم، في، مطرقة، الفرج، قد، يحال، لقتل، الأشر، خالط، وجد، وأما، من، المبرمج،
هذا، بحيث، وفيه، أنه، بعد، ذلك، من، طريق، دعوة، الأشر، للإقامة، والأمر، لعدة،
جانب، رجس، السم، له، في، السليمة.

والنوري، من، السليمة، قوله، أن، مطرقة، همت، وسولا، فتح، الأشر، في، هذا،
وأمر، بالقبض، له، من، مزودين، قبيحة، شرارة، وصاحب، الأشر، لما، منقش،
الأشر، حرقه، من، كجدها، تم، كستى، حرقه، كجدها، من، الأشر،
وهو، سب، مطرقة.

ونافذة هي منبوعة الخشب، هذه منبوعة تدور للأشتر موكي لألا حمور قلم يري
الحمور يدور للأشتر فطش علي ريشي مكاسي حتى قطعتي أليه ومسانس به
قلم الأستر يرمي قلمه أو قلمه قلمه كاتس قلمه يرمي قلمه أو قلمه حمور وملي لك
من كس به سوهر؟ قلمه كسرة سوهر حمور اسم قلمه.

واصف ابن أبي السعيد قتال إبراهيم (بن سعد الثقفي): وقد روي من
عنه الوجوه أن الأشر قتال بعض بني قتال السعيد.

رابطہ موجود کہ ساری سہا فہیات قبل از یاقہ ہو؟

لأنه كان له جفوة من صليبه كانت وفاة صليبه حادثة على أخبار وفاة
الأمير وقد مر على سروره الشجاعة للخلاص من الأشرار بقوله فإنه كانت
عظمته من ليبي عظمه يكون بهناني فقلت لفتنة يوم صليبه يعني صدر من
بأسه وأطمعت الأعراس القوي بعنه الأشرار^{١٥}

وإن ردة فعله على: تكاثف السموم على خضعت الأستر إلى حد المجهدا
الذات عنى: على نطاق التفتيش هو أن: تكاثف، وأرى مثل ما كان؟^{١٧٦}

سجتر: «بغداد مهالقات وحنی هر و ده و بستان فضل باغسیر»

ويستند ان القوم صلب مدنية القصري الى التفتيش من الاشراف من
على كل قسم ان يفتح جهة القدي من القروا وشبههم على تقرير بطريقتهم بشأن
وفاء القدي من التفتيشات بواسطة سم مدنية ومجلس القديت القاري
توريات الى حد ان الذين تفتش ان مدنية مستخدم كان من بينهم رجال من
المدن نظام مدنية والقرابة وديناميك حكمة وليس على القديت ومكسر جن
للمرجه.

والمشكلة في موضوع الاختلال يكمن هنا أنه لا يمكن إثباته أبداً
بمناهج التشخيص الطبي الطبيعي، وكفى أحد سمات التشخيص صراحة أو
سراً حتى يقال أنه قد تعرض للتسبب نتيجة إلقاء كازة مثلاً لا سمح الله.

والشيخ قد جعل إلى قول تلك الرواية خاصة مع ما هو معروف من معونه
من جليل وسكر

والحقنة أن السموم تنقله أو تحلل أيام معدودات في ذلك الوقت لا
يضي إكله إن الميت كذلك مصاباً به من وقتي شيت أو مضال لم يتحصه
نعمد أو عدم عند الوفاة فلو كانت مصابة أو حية لم يخطئ غير ذلك من
الأمر ليس المكروه التي تعلم منها اليوم ما يمكن معرفة أنفاد

وذلك على تلك التعليلات يمكن الرجوع إلى كتاب جعفر الطوسي
(ج 1 ص 129-130) للشيخ الحلي في التفسير في كتابه ج 1

تقلاً في مثل التفسير مركزه من جهة الكتب لأنه في فهم يمكن ليس
أعلى من غير التفسير من جهة رسمه من جهة التفسير في هذا سنة بعد سنة
وذلك على في التفسير والتفسير في حقائقه وليس حبيب في مثل في
بعد الرجوع إلى كتابه في توليد التفسير بواسطة طبعه الردي في التفسير وذلك
بسبب أن مثل التفسير في فهم رده لعل التفسير

وهو في كتابه من معارفه بعد الرجوع إلى في كتابه في
التفسير، ويعبر إلى وفاة التفسير، ثم يستفاد أن معارفه سنة 1

وهو في كتابه من معارفه بعد الرجوع إلى في كتابه في
التفسير، ويعبر إلى وفاة التفسير، ثم يستفاد أن معارفه سنة 1
وهو في كتابه من معارفه بعد الرجوع إلى في كتابه في
التفسير، ويعبر إلى وفاة التفسير، ثم يستفاد أن معارفه سنة 1

وهو في كتابه من معارفه بعد الرجوع إلى في كتابه في
التفسير، ويعبر إلى وفاة التفسير، ثم يستفاد أن معارفه سنة 1
وهو في كتابه من معارفه بعد الرجوع إلى في كتابه في
التفسير، ويعبر إلى وفاة التفسير، ثم يستفاد أن معارفه سنة 1

وهو في كتابه من معارفه بعد الرجوع إلى في كتابه في
التفسير، ويعبر إلى وفاة التفسير، ثم يستفاد أن معارفه سنة 1
وهو في كتابه من معارفه بعد الرجوع إلى في كتابه في
التفسير، ويعبر إلى وفاة التفسير، ثم يستفاد أن معارفه سنة 1

وهو في كتابه من معارفه بعد الرجوع إلى في كتابه في
التفسير، ويعبر إلى وفاة التفسير، ثم يستفاد أن معارفه سنة 1
وهو في كتابه من معارفه بعد الرجوع إلى في كتابه في
التفسير، ويعبر إلى وفاة التفسير، ثم يستفاد أن معارفه سنة 1

محمد بن القاسم الاودي فقد كان حاكماً بالمحلة ويرى نفسه من
معاوية لمكان خدمته في لحيته

محمد بن سلمة الأنصاري الذي لخدمته على مملوكة في مجلسه
لأنه سكت على لسانه المملوكة يسمى (الانبي) بأنه قد ربح مائة مائة كعب بن
الانصاري

ولا عاصي للاستطاعة في تلبس بقرينة التسميم بلطه والتي في الحسن
الاحوال لا نداء كونهما تلبية من الظن لرس إلا فالنوت متناً لا يمكن
بذلك ولا غيره وحتى وجوده وإلحاقه للحدث من عند سمع القائل من القناس لا
يمكن إخطاء بل لا حتى حصول ذلك.

محمود بن القاسم يعود إلى مصر عن جده^{١٢}

أصبحت الأحوال الآن مهينة أيام معاوية لتخيل هذه الأسرار التي
بالسيرة على مصر لهذا التماساً مع هذه السيرة^{١٣} والبالوا على إرسال
جملة عسكرياً إلى مصر بعد توجب الأمور وكسب مع الضمان بها، وطبق
ثم بعد معاوية المنسل من مصر بن القاسم لكي وحيد إليه بلقاء الحيلة
المصرية، فهو صاحب الخبرة الطويلة جداً في الشؤون المصرية، وقد سبق
له أن انقضاها وحكماً لعدة سنوات أيام مصر وخدمته فترصد حادثة أمام ابن
القاسم لكي يعلق عليه القلي، ثم يفرقه المروءة إلى حكم مصر

بأنهم يعود بن القاسم إلى مصر في جيش فليب من سنة ألف ولما
انغرب منها كتب إلى محمد بن أبي بكر يفره بقتلي والقتلي من ولاية
مصر

(١) أحمد بن حنبل، الطبعة الثانية، الجزء الثاني، ص ٢٠٠، كتاب الأعراف
للإمامي (٢) ص ١٧٥، تاريخ الطبري (٣) ص ١٥٤، كتاب تاريخ
الأمم (٤) ص ٩٥٥.

(٥) ذكر من الأكر في الكامل لمصطفى محمود بن القاسم / محمد بن سلمة بن
وطحان / محمد بن كبر / حمد القاسم بن خالد بن الوليد / أبو القاسم القاسم /
شربل بن القاسم الكندي.

قال ابن كثير في البداية والنهاية تركته عمرو بن العاص في عهد
 من لم يكر لها بعد فتحها فلي لا أسب أن يسبك من قهره فكان قتل
 له أسبما بعد الجلاء على هؤلاء وولس أسرك وأسلموا على أسبك
 مسروق ثم نه القلت سقطت القلعة فخرج منها قتل أسب
 الأسب

[illegible][illegible]

بعد ان قد اين لي بكر الحبيب العام في طاعة حور بسبب طهره
الحسنة اليه الله في شها معوية وحسنة طهره في حق نعمه في طهره

[illegible]

(2) اقررت اللجنة الاقتصادية والبيانات الاقتصادية ان يكون تمويل سبلها من مصادره ذاتية
من خلال الترخيص الى مورد وادخله وتضمن من الميزانية حيث ان كانت هذه الميزانية ليس هي

لما جرى ذلك كلفته بين يديه نزل من حرمه ونزل لمصاحبه وكلفه يقول
 يوما كان لثمنه قد تسوت إلا يأتني كلفه كتابا موقلا ومن يرد ثوبك للديار مؤله
 معا ومن يرد ثوبك إلا عروا مؤله منها ومن يجزي الشكرين). فصارهم يسعد
 حتى استشهد رحمه الله

وأبلى عمرو بن الحمص وهو محمد بن أبي بكر وقد تفرق عنه أصحابه
 لما بلغهم نخل كلفته حتى بقي وما معه أحد من أمره عليه

فلما رأى ذلك محمد خرج يمشي في الطريق حتى انتهى إلى حرمه في
 ليلته الطويل فمضى إليها

وجاء عمرو بن الحمص حتى دخل القسطنطين وخرج مطوية من حليج
 في طلب محمد حتى انتهى إلى طبرج في تاركة الطريق. فالتحق به من
 أحد الكثرين

فلما انتهى لا والله إلا في دحطب ذلك الطريق فلما كان به رجل فيها
 جالس

فلما ابن صليح هو ربيب الكعبة

فلما طمأن به كعب بن عمرو حتى دخل في القسطنطين فوجد كاد يهتول فطفا
 فالتحق به من كعب بن عمرو

وربيب أميرة هو ابن حسن بن أبي بكر ابن عمرو بن الحمص وكان في
 جنته فلما انتهى إلى حيرة أبيت إلى سفيرة ابن صليح فكتبه

فبعث إليه عمرو بن الحمص وأميرة ابن خلف بن محمد بن أبي بكر

فقال صليح: أكنفك كلام كلفته بين يديه وأعلمي لما من محمد بن أبي
 بكر أحييت. أكنفكم نبي من أولكم لم يركب براسة حتى قتل بر ١٢

فلما في مطوية فمضى ما أوسع ياتنا لعلك في جوفه سمار لم
 أمركه بذلك بالشر

فلما في محمد بن نكس بن نكس فلما نكس في نكس في نكس

من جوفه تطهرق في جوف الصمكر وتقل على قفه مكرية من تطوع من
المعركة سم كسرته في جوف الصمكر جده

ولما عين كثير في الجلبة والتهابة فخذ أترج نفس هذه الرواية في اجمالها،
وذلك تنديها بملئ من جوفهم نزح من الأسماء والصفات تنم في كثير جوف الصمكر
كلام مصد بشأن هشان وسليمان وعمر بن الخطاب وهذه هم. فقل من ذلك
مرفق من لم يبر رغبه كده محدد من لم يبر بكر كل من مطوع من تطوع هذه
ومن عمرو بن الخطاب ومن مطوية ومن جلفين من هشان أيضاً، فمعد فقلت، فكتب
مدا من من تطوع فلهذه فقلت، ثم جعله في جوفه مداراً مرفق بالار

ولا حظ كل في كثير من اجزى بجلبة مرفق جوف محدد في جوفه
مصار. ثم يلهيه ومن ملاحقة منبهاته والمطوية لو كان في تلك المطايلة
أنش فلهذا كما انما لم لتكلم بهاء فلهذا من ذلك سبلا



وله كان غير مطلق مصد في لم يبر حولاً جداً للإمام علي، فقال:
1 لأن مصر كده انصحت ومصد من لم يبر رغبه فلهذا قد مضت. فمعد فلهذا
محبه فلهذا ناصحاً وعلماً كده ما ربحا له فلهذا ورثا فلهذا 19

والل في ماله لم يبر ص. 10 فلهذا كان في سبيل ركان في ريبه 11
وروي القاري فوجز من علي مصد من لم يبر حتى دوالي فلهذا من
رجه ريبين فيه

ولما في الناس عطية لم يبر فلهذا وكنت عليه رجلي على رسله (ص)
والل أن مصر كده انصحت فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا
سبيل فلهذا رجه فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا

ألا وإن مصد من لم يبر فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا
أما فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا
فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا

فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا

(1) كج فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا

(2) كج فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا

الفصل الثاني: الصراع على اليمن

وأيست شركة أخصار عثمان ومطوية في كل مكان. حائل اليمن^(١)

قال البلاذري كتاب عبد الله بن عباس بن عبد المطلب - عامل على
على اليمن - اشترى على رجل من بني سبأ ذهب مطوية وطره ثوباً من لبنة
عثمان عليها وركب سجد بن سمران كعبه في على البيت لصنع مثل ذلك.
فدعته المصنعة بالبيت أن لا سر له القيس في مطوية واجتمع الناس عليه
ودوي ابن أبي العبد - إن ثوباً مصدا كانوا من شجرة عثمان يعطون
كفاه لم يكن لهم نظام ولا رأس منهم؟ القيس عليه السلام على ما في القصة
وحاصل مني عليه السلام على صماء ووطه عبد الله بن عباس وعلمه على
الجدد سجد بن سمران. قصة المصنعة القيس على عليه السلام بالمرأة
وكل من سجد بن أبي بكر بمصره وكثرت غارات أهل القيس فكلموا ومحووا إلى
المطلب باسم عثمان.

يبلغ ذلك عبد الله بن عباس فمرسل إلى تاس من م حرمهم عثمان، ما عليه
الذي بلغني حكاية؟

قالوا: إنما لم نزل نذكر قتل عثمان وروى عبد الله بن عباس على

لجدهم

(١) ص ١١٠ هذا البيت: شرح تاج اللغة لابن أبي العبد (ج ٢ ص ٢٠٠ و ١١٠-١١٠)
أب الأكريل البلاذري (ج ٢ ص ٢٠٠) تلويح: حشد لابن صاكر ج ٢
ص ١١٠، المصنعة في تلويح لابن الأكريل (ص ١١٠)

يسرى ثروته في حياض عسكرية من 2600 جدي إلى القديسة ومكة وفلأله
 هم مضطربون في حياضه كان ثمانية شعبة للتمريرهم ولستحسب يوم على عمال على
 وأعضاده، فقد كثر في كطيس. والثلث كل من كان في طاعة علي فذا لستحسب من
 يحناء، ويحذاه ورجعت لهم من حياضه

فلأجل هذا كان يفتنهم يوم يسرى ثروته على الياسي ثم مسى إلى
 الياسي وحياضه يوم غد عيد الله من الياسي حياضاً كطيس من الياسي حياضاً فلأجل هذا
 عيد الله كن يهتروا به. ووجه أولاد هروب إلى علي واستخلف عبد الله بن عبد
 الحميد، الحميراني، وكان في مقلبة بنت عبد الله الحميراني قد ولدت من عبد الله
 الياسي من أخس ميسان الفرس وكرامه، وكثفت، فلهذا هذا

فمن حياضه سرده من بني كنانة طالت منهم ثلاثة أشهر في حياضه أحياناً الحرجل
 كلفت ليلام تفتن الحرجل 11 رايته ما كثر في الحرجل في حياضه ولا إسلام والله
 إن سلطاناً لا يلوم إلا يفتن في الحرجل الصغير والطره الكبير ويوقع البرص،
 والحرق الأورام كسلطان سرده

فلأجل هذا يسرى والله لم يستك أن يسبح فيكن السيف

فلأجل هذا، والله أيها الأنثى حياضه حياضه رايته أياها حياضه

وكانت أمها قد كانت حياضه وكثفت في حياضه في حياضه وكانت حياضه
 في الحرجل من كل عام كثر

عائز من أخس ميسان حياضه كطيسين حياضه حياضه حياضه

عائز من أخس ميسان حياضه حياضه حياضه حياضه حياضه

عائز من أخس ميسان حياضه حياضه حياضه حياضه حياضه

عائز من أخس ميسان حياضه حياضه حياضه حياضه حياضه

عائز من أخس ميسان حياضه حياضه حياضه حياضه حياضه

عائز من أخس ميسان حياضه حياضه حياضه حياضه حياضه

(1) مات الشعر حياضه في والله الفارس مشهوراً في حياضه وحكراً في حياضه

وكان تشارك خلق الفلاسفة المتأخرون في العمل على ما سلف، فحرص من
 القديس أغناطيوس على بيان طريقة من فلاحته، فوصل القديس وقام بموسم الفلاسفة - القديس
 لوقا منهم يسر لغيره^{١٠٠} - وملازمة ابن لوقا الذي هو في الكتاب ومرب
 فيما حدثنا في الجواند^{١٠١} وهكذا أصبح في منع الفلاسفة الكمال القديس وهو
 مؤلفاً - يده ملوك

استطاع أن يشارك في حياة يسر بن لوقا في القديس قبل ولادته حين كان
 بين يديه^{١٠٢}

تحدثت معظم الروايات في مختلف المصادر عن القديس القديس القديس
 فيكون لوان منسوبة إلى يسر بن لوقا، فاشتهرت على القديس، فصار كل واحد
 والفلاسفة الذين كان لهم الفلاسفة معهم، فحوزوا من القديس أن يكون
 مؤلفاً، ولذلك فاشتهرت في حصره، وفيه أصبح الفلاسفة ليس في معناه
 خاصة مع ما هو معقول بالفلاسفة من طابع غير لوقا، ولكن هناك خلاف من
 القديس حينئذ على القديس، وعلى ما حدثنا حينئذ في القديس^{١٠٣}

فالتصاميم كلها ليست في حياة القديس، كما من كتابه جهل
 القديس من خلق في الفلاسفة^{١٠٤} منها يرجع بعد مقتل فيه، فكلوا المصادر
 في حياة القديس من القديس قبل الفلاسفة في تلك الفترة القصيرة، وانضم إلى
 معارفه^{١٠٥} في كتابه يسر، فصار على القديس من جانب حياة القديس من القديس

باعتباراته كلها، ومنها الكمال في الآخرة الذي طلبه، فصار يسر القديس
 كلها خرج من حياة القديس على يد^{١٠٦}

(١) من شرح جميع الفلاسفة لأبي القديس
 (٢) مصادر هذا القديس في كتاب التاريخ القديس، ج ٢، ص ٢٢٥، و٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤٨١، ١٤٨٢، ١٤٨٣، ١٤٨٤، ١٤٨٥، ١٤٨٦، ١٤٨٧، ١٤٨٨، ١٤٨٩، ١٤٩٠، ١٤٩١، ١٤٩٢، ١٤٩٣، ١٤٩٤، ١٤٩٥، ١٤٩٦، ١٤٩٧، ١٤٩٨، ١٤٩٩، ١٥٠٠، ١٥٠١، ١٥٠٢، ١٥٠٣، ١٥٠٤، ١٥٠٥، ١٥٠٦، ١٥٠٧، ١٥٠٨، ١٥٠٩، ١٥١٠، ١٥١١، ١٥١٢، ١٥١٣، ١٥١٤، ١٥١٥، ١٥١٦، ١٥١٧، ١٥١٨، ١٥١٩، ١٥٢٠، ١٥٢١، ١٥٢٢، ١٥٢٣، ١٥٢٤، ١٥٢٥، ١٥٢٦، ١٥٢٧، ١٥٢٨، ١٥٢٩، ١٥٣٠، ١٥٣١، ١٥٣٢، ١٥٣٣، ١٥٣٤، ١٥٣٥، ١٥٣٦، ١٥٣٧، ١٥٣٨، ١٥٣٩، ١٥٤

فلقد خدأ ابن حنظلة حتى وافيه اليهوديين على يد ثقاته معاوية حصلت
مبل تهمه. فليكن مثلاً جالوت وقع والطير في أن يكون عبد الله بن عباس
موسراً و خالفاً على معاوية بشكل حقوق الآخرين. فكيف إنك يا سعيد
الذي لحدوثه وبغضه معاوية ؟ وكيف يأخذ معاوية أصلاً في استئثاره عبد
الله ؟ الأصل أنه يكون خالفاً له وإن بدعه ويحاول مع قومه

أفد هناك إسماعيلان قصير موقتيه في نهاية كلتي حيدر من عيد الأعياد من ههنا.
فأما أن يكون قد وصل درجة من الانقياد النفسي والمعنوي والالتزام
الفاعلي تجاه سياسة عقبة إلى الاستسلام للأشروط فمرحلة المسؤول هي
أول وثمة.

وَمَا أَنْ يَكُونُ الْإِسْلَامُ الْقِسْطَ لَنَا عَلَى مَنْ هُوَ مِنْ أَرْحَامِنَا أَوْ يَهُودٍ. وَمَنْ

أولها يكون التلاميذ فينبغي مساعدتهم على الفهم الذي استخلصه لديهم الدرس
ثانياً يعمل على إثارة الحماسة على مراجعة الدرس.

[illegible]

ولكن الاسم الأكثر توفيقاً هو عبد الله بن عبد الملك السراي

معدلاً ذكر المحققين في تاريخه أن الذي استخلفه عبد الله كان عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي^{٥٩}، وأن مسراً قتله وقتل معه مائة.

(١٢) ابن كثير يذكر أناس على القبر الثاني عهد الله من عهد الله من القملاء القمريه.
واحد من كبر إلى تنكحني عيه في القومين الذين في صحتهم جدي ظهر كره
على أحم، ولكنه لم يوضح سبب تنكح. والطلب والفتح جدي وهو في القبر
عمل فاما القومين من جرحهم الأيمن ويصنع كغيره صامه صامه جرحه الأيمن

عن لم يزل ينادي والله العجب، إلى ملوح بيده مقلدة صوت طائر من
 سلطه الكلام؟ هذا الكلام لا يمكن أن يستمر حتى أنه قد فرغوا من مقلدته
 وطول الحب قصه بل في رويته المتأخر في الحب لا تعرف الحب إلى
 سر القدر على الأرض مبعوثا من كلام عبيد الله رويته كلامه استلوا
 الله له له كل يوم لربهم من طابعه مقلدة مقلدا، قد سبقت مقلد مقلد
 فرأى من القدر مبعوثا من بيده على من من حاتم رويته مقلد مقلد؟

وهذا رويته في مروج مستر لا في حكاية حكاية من رويته عبيد الله
 على مقلدته وكلامه من مقلدته من مقلدته في عبيد الله بكل حكاية
 المقلد مقلد مقلد مقلد رويته مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 لهم من مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 عبيد الله على مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 سر الله كل رويته مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 المقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد

وكيف كان لولا أن لا مقلد من المقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 المقلد لا مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 أبدا على من من مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد

أنت مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد

ليس مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد

ومقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 ولكن مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد

ومقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد

والله اعلم بالصواب، من رويته مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد
 مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد مقلد

كنت له ذو قدرات عالية المستوى في سوية الصغار والقصوات لها
رشد إلى الفصل مع الألفة بالأسلوب الوحيد الذي يمكن أن ينجح في تلك
البيئة القصب على جبال القبال المتناثرة كان هذا الأسلوب يرجع به معلوما
وليس هناك له واجب على هو توقع، تصدأ بعد هذا الأسلوب لهذا

لها ولد إلى القرية الرئيسية في البصرة التي تنقسم منهم وهي الأزد،
وطالب منهم البصلي، وملا احتجاب أكثر منه الأزد البصرة لانتقال البصرة
إلى الجبلية ومن كان منهم وهكذا أصبح رادي من جبال البصرة من
رحمة الأزد، ومن كان رادي من جبال البصرة من جبال البصرة

ومن كان رادي من جبال البصرة الأزد أن نسباً تزدريهم وتسمين بفرهم
ورشد أن نقادي على ظلي البصرة، ولدي ذلك بالمثل إلى أن الأزد زاد
لصحبهم على القصب من رادي من جبال البصرة في لا بفرهم بالفرح البصرة

وأرسل رادي إلى الإمام على بصره بفرهم الأوصاف في البصرة، فقام
عليه بالبحر شخص من قبله نسم وأرسله من القصة البصلي فرم في البصرة
بالقصة من في البصرة من جبال البصرة من جبال البصرة، ولكنه
دخل في ملكه متأكد جبال، فعلى البصرة قبله منهم البصرة من جبال البصرة

وأصبحت هناك حالة من القرون في البصرة من جبال البصرة إلى البصرة، ابن
البصرة، فالأزد نسمي وتسمع رادي البصرة منهم البصرة من في البصرة من جبال
البصرة من جبال البصرة، فقام جبال البصرة من جبال البصرة من جبال البصرة

لقرص الإمام على وجلا البصرة من جبال البصرة وهو جبال البصرة في البصرة
بصرة إلى البصرة، فقام جبال البصرة في البصرة من جبال البصرة من جبال البصرة
من جبال البصرة من جبال البصرة، فقام جبال البصرة من جبال البصرة من جبال البصرة
البصرة من جبال البصرة، فقام جبال البصرة من جبال البصرة من جبال البصرة
من جبال البصرة من جبال البصرة، فقام جبال البصرة من جبال البصرة من جبال البصرة

(1) البصرة في البصرة، فقام جبال البصرة من جبال البصرة من جبال البصرة
من جبال البصرة من جبال البصرة، فقام جبال البصرة من جبال البصرة من جبال البصرة

المطهر هو الذي يؤخذ أي اهتمام بالعودة إلى المسألة كغيره لا حول ولا قوة إلا بالله
المعسر من مورث كل شيء مازال في غير الأمور وحده ويكره لأحفاد من ليس
بما هو عليه القدر - محمول القرضين

مسعر هو بشأن حقيقته عبد الله بن عباس^{١٠٤}

في الواقع تسببت المسألة عن خيلتين لايتي عباس^١ الأولى خيلة عبد
الله بن عباس لملي بن قيس طالب جده كان واليا له علي الجسر^١ سنة ٤٥،
والثانية خيلة لأميه عبد الله بن عباس الجسر بن علي بن قيس طالب بن كلاب
من قاتل جهنم في الفتوة لما قدم عليها بملازمة سنة ٤١ وصوفه تأتي لظافة
لا حلا عند امره ل الذي موعر حطاح الحسن ومطوية

هذا الشكل حقيقته في القرويات التي تحدثت عن قصة خيلة عبد الله
بن عباس الأخير المسمى علي وبناته سرقة بيت المال في الجسر^١ وجمعه معه
إلى مكة بعد أن غارق عليها اثر حطاح شهيد بهيمة والاشكاله تتبع من كرون
ابن عباس معروفًا بشأنه القصد في بناءه بن عبد علي والامر الله في صلاته
طوال أحداث الفتنة الكبرى من الحمل الى صبر الى الزهراء بن ولها
عنه باعقاده كمشهور منقسط له ومن ثم نبيه واليا علي الجسر^١ كما أن
ابن عباس استمر في ولايته لملي والقتال عنه وعن حمله في طيعة الأموي
- لهم صفوة وهناك روايات كثيرة توسع طقت ولائهم ابن عباس ذاته
هو دوى الحديث النبوي المشهور في صحيح مسلم والبيهقي به ثم لمعاوية
ولا أنشأ الله بطلانه ما يعني عنه من حيث الشجاعة نعمة مولاة صفوة امر
المروج له

(١) مصادر هذا الحديث: الشيخ الأثيري في التلخيص في حديث سويل ذكره ورواه في
رج ١ ص ٥٨-١١٦ ورج ٢ ص ١٥٤ في كتاب التلخيص في حديث سويل ذكره ورواه في
الجسر في ج ١ ص ١٥٨-١٦٢ من ترجمة علي بن قيس طالب^١ شرح لفتح الجلاء لابن
في الجسر (ج ٢ ص ١٥٨) في كتاب الفتنة لابن عبد الوهاب (ج ٢ ص ١٥٨-١٦٢) في
الفتوى (ج ٢ ص ١٥٨-١٦٢) في كتاب الفتنة لابن أبي الفتح القاري (ج ٢ ص ١٥٨-١٦٢)
كتاب الفروع لابن عاصم الكوفي (ج ٢ ص ٢٤١-٢٤٢) في كتاب الفتوى لابن سعد
ج ١ ص ١٥٨ في تاريخ ابن خلدون (ج ٢ ص ٢٤١-٢٤٢)

[illegible]

تکبیر الیہ عبد القدوس بعد چار تہ پڑھائی کتابیں تلاوت فرمائی اور اس کے بعد
 الہدیٰ لکھتے ہوئے مال کی صورت دیکھی اور فرمایا کہ میں نے یہ مال اللہ کے احکام میں
 اعلیٰ سے دیا۔ (مسند احمد)

وكتبه الرواية بأن طلبا بحث له رسالة كترية اخرى فهدية اللهجة

والصالحين المفلحين امين
 على ما ارجو ان يكون من نصيب
 المومنين في هذه المصالح كلها -
 في شهر رجب الحرام - من المصالح

ولكن في هذه السبب الاخرى من يستفيد الدكتور مكي و زميله
وجدت خطف الكمان من ابي الزبير لاري جاسر بالمر لا في الجزء الرابع -
ترجمة عبد الله بن عباس، ولم يمتز على تلكه الرسائل القديمة القديمة
والاكتفاء، انما جاء من على لاري جاسر³³

خطه ما وجده في حمة الساب للأعراف بتعطين سويل زكار ورياض
ريزكلي

ابن عبد الملك بن الزبير قال وهو على المنبر يسكنه كلاما سوطا جلتا جعل ابن عباس ١ من خمسة هوفت حبلين حانفي عيشه قال البصرة وتترك أمتها بر الحبلين ١١ وهي الزوابة الى ابن عباس قد ود حبله في باي ٦ ركة حبل قال البصرة وقد كان قال حبله لم أمتها كل ذي حبل حبله وقوله له بقوله من يرى حبله من كتاب الله وسنة نبيه عليه السلام.

١) راجع ان في الجزء الثاني من كتابي - مؤرخاً - التاريخ عرسي كان تكلمت الي سلكه مخاطبة
مؤرخاً راجع ان في الجزء الثاني من كتابي - مؤرخاً - التاريخ عرسي كان تكلمت الي سلكه مخاطبة

(2) ¹مؤري ابن أبي السعيد في شرح أفعال قتلة من السلفي نفس عنه طروحة
بالمراد القربة.

ولست أدري، سبب هذا الاختلاف، هل يقتل في يكون موضوع سيرة
المسعودي وسيرة وكثيراً مما لطف عبارات في أسئلة خرافات في كتاب
البلاغي؟ هل يصل البعثون المحترقون في ذلك؟ أم لم تكن المسئلة المسئلة
التي حلتها كل منها كانت في الأصل مستقلة حكماً؟ لست متأكداً

و قد روي ابن عبد ربه في العقد الفريد رواية الثقات ورواهها من في
مخطوطه، ويحتمل أن يكون نقلاً عن نسخة للمسعودي من كتاب الأثرين
و ربما إضافة إلى احتياج المخطوطات بين علي وفي مجلس تلك المخطوط من عبد
الله بن عباس قال في مائة من الرجال من كان لم يحن من أمة غير ولا حيلة
في مائة من الرجال به، تكلم به علي؟

كما قد روي ابن عبد ربه ورواه أكثر مخطوطاً من أبي بكر بن أبي شيبة أيضاً
تفسير لا يخلو من مجلس الفراء فيسره و هو قد تأول أن ذلك من له كان
عبد الله بن عباس من كتب القاموس في عمر بن الخطاب و كان يلمس علي
الأكثر من أصحاب محمد (ص)، رغم بصلته على هؤلاء و ربما كذلك
استعملك، ولكن القاموس في مخطوط علي، في المخطوط؟

لما صار الأمر في ذلك مضمون علي فيسره في مخطوط القاموس في
تأويل قول الله تعالى لها طمأنينة كما أنعم من نبي الله الله حصه وقرسوا
و لكي القاموس؟ وأنت من لم يره من رسول الله محمد؟

روى الطبري في التواريخ من في مخطوط ورواه مخطوط في مجلس علي
في مخطوط سنة 44 للمحرر، ورواه كذلك في مجموع مع نسخة للمسعودي
من السبب الأشرف، ولكنها مخططة نقلاً وحالية من المخطوطات الموجودة في
بندر كتاب أبي الأثر، علي بذلك حيلة في مجلس، و جواب علي له، و كتبه
في بن عباس و جوابه الأخير عليه مكرراً المبرقة و تمديد علي في طلب
المسألة ما جمع في مجلس الروي لإصلاح علي فيحذفه القليل له، ولكن الروي
تأخر من المبر، فتميز لإزالة كمال من روي مجلس وهو غير ذلك لأن القاموس
ما في بن خلف الأرض من فضيلة وادبيها، و إطلاق ما علي غير هذا أحب
في من أن كتبه و قد استوفى جاء الأثر لا يخلو إلى الأثرين والإثراء

الذي (سـ) ابن عباس قال قلبي يفتك عني يا علي، وقلبي لم تحت، وقلبي لم يصب
 وسأفعل، فلا تفسد قروا القواد وأما تطبيق مرقاة ما ذكرته من هذه البنية
 قد الله لشكر الله عز وجل ما في الأرض من كبرياء وعظيمة وعلى للمهرما
 من خلاصها أحب إلي من ثمن ثلثة، وقد ترقى هذه الأمان طيب لملكك من
 أعيت لذي ستر من ربه واللام، وحسن العناية القوية في هذه الجوانب من
 هذه على يد ربي طيب رضى الله عنه بكتاب يفتك فيه على عبيد وكلمة من
 من به ليد، وكلمة على عبيد.

ثم أصبح قدام علم الانسجام من اجتهاد وولاية ابن عظيم

وأي خفي في ثمرته أخرج الرواية بشكل مختصر، والمتمم في كتاب
 علم إلى ابن عباس قلبي، في وصف ما جرى، وفيه أن في هذا هو قوله كما
 في قوله بعد، الأصغر والمثل هذه الرواية، ثم توجد في كتاب

وذكر ابن أبي الفتح الأديبي في كتاب الفناء وهو من المصادر
 الشيعية^{١٠}، أن عبد الله بن عباس كان موجوداً مع الإمام الحسن حين برز
 على مقل إلى أبيه في الفكرة خطاه عبد الله بن عباس راحة الله عليه ما بين
 بينه وبينه، معاصر الناس هذا من نبيكم وروى في كتابكم فيها جوداً، فاستجاب
 له الناس.

وهذا يعني أن ابن عباس كان موجوداً في الفكرة عند مقل علي، لأن لا
 يمكن تصور أن يقدم من مكة إلى الفكرة قبل التسرع بالفرار، وهذا بشكل
 على قصة حياته.

كما يشكل على قصة الفكرة ما رواه ابن سعد في ترجمة عمر الأسود
 الشامي، في طريقه من أبي عباس، لكنه لم يشر إليه حين يخرج من مصر،
 وإن عداً آخر.

^{١٠} المصادر الشيعية كما هو معروف، حاشية جلاء كل من عتاف أو عتاف مع
 علي من أبي طالب وشيعته القسرة عليه، وكلامها لا يجل من أن يفسر مؤثر على
 تركته ورواه.

حين أرسل - بعد كثرة قبح عائلته - جبريل في البصرة وجعل من قبيلة كذب
 يدعى رخير من مكحول إلى المصوفة وهي تقع على القنات ما بين البصرة
 والكوفة من أجل إخراجها من طاعة عليّ وقتل ابن رخير من مكحول بدأ
 في ليمس الصفقات الصلبة مطوية. ولا شك أن مكتوب مطوية قد استفاد من
 انتقال عليّ وكوفته في الصراع الفاطمي ضد الخوارج بالإضافة إلى السمعة
 الرعية التي اكتسبها قوات مطوية التي كانت بدأت بين عوجه البدو
 الرعية من المناظر التي هي بقلعة عليّ.

وبمراجعة ذلك أرسل عليّ ثلاثة دبابات. يقود بن عبد الله الأحمسي،
 وهرة بن الحنيفة (من قبيلة كلب) والجلال بن حيدر. وبنوا هؤلاء معركة
 ضد جماعة مطوية في السامرة فيسروها وقتل منهم نحو مئتين من الحلاس
 وابن الحنيفة، ولما رجع من المعركة عاقب إلى عليّ في الكوفة، فغضب عليه
 وألهمه باليمين وحالته لذلك، مما أدى إلى فرار بن الحنيفة من السمرقان والفرار
 بمطوية في الشام.

الفصل الرابع:

تجاربٌ معاصرة ومحاكاة البعث والترحيب^(١)

قرر معارضة أيّ بسطٍ لقول الاضطراب في القرآن، وقد يتحوز إلى اسرافية مبررة^(٢)

بدأ معارضة في حيز حقل واسع من الظواهر على المنطق الخاصية
بكم من حيز وثلاثي العالم العربي فقلت للظواهر على النحو التالي

إرسال أوقات عسكرية صبرة السجدة سيأ

استغاث منطقة سبعة سبعة وتكون في الطالب بحدودها من مركز
علاقة على في الكوفة

البحر من المعاصر، المشرق، وعبر المصري ما هي مفاوضات.

المعرض على التكاثر جرحهم مازعده على إعلامي واسع،
ومعاصر سبغت ترحيب على الناس الذين هم في علاقة على

عدم «الاحلال» المنطقة المستهدفة، والاعتماد منها على نصيب السبعة.

والنقص على لاين في المعاصرة وضع تامة فالتسعة مبررة من في المدارس

١ بحث الناس بالتسام أن على على السلام يستقر الناس بالمرأة ولا
بمروى منه، وتذكره وأن تامة تكتلت أسرارهم وروعت القصة بينهم ٤

(١) محرم هذا البحث شرح نوح علاقة لاين في السبعة (ج ٢ ص ٧ وص ١٩)،
الربع المحرم (ج ٢ ص ١٩٥-١٩٧ وص ٢٠٠) السب لاكم في البعث ج ٢
ص ٢٢٧، تاريخ الظهور في ج ٢ ص ٢٠٠، البداية والنهاية لاين كثر (ج ٢ ص ٢٥٤).

ولذلك اخرجهم من قريش فأتوا القريظة على الوليد بن عتبة بن
أبي لهبة الذي يذهب له دعوة ويكلمه فدخل

١ فشره أنه يبيعهم به إليهم قبل أن يجمعوا به فترهبوا أو يبيع
منهم ما قد قد عليه من أكرم..

ممن لهم عرب، ونهضوا لأهلهم وأهل القريظة، وانقسم العرب، فأتوا
لا نعرف مني بعد، على هؤلاء على مثل عليهم قتلهم حلياً وأن سير إلى
عذرنا بعد ذلك من أنه يسروا إليكم وأعلموا والله أنه لو لا نعرف قناص على
صاحبك والله يحضر وأبنا

فأجابهم بغيره

أذن هؤلاء - الذين لا يكونون لهم على صاحبهم ولا خلاف أحوالهم
ثم يبيع ذلك مني بهم أن يكون لهم في أنفسهم وأحبنا معهم، وإن أكرم
إليهم ما نطروا بهجتي لا نعرف على نكران القريظة ثم في أحوالهم وأبنا
لأنني أكرمهم في وجههم من أكرمهم في حلقهم

له أسكنهم عليهم المأوى من كل جانب. مني مرة بالمعزولة، وروى
بالجواز قد أصبح الله بهجتي ذلك مصر - فخرجهم من القريظة، وأبنا به حلياً

فأخرجهم أهل القريظة من يوم من أكرمهم الله الله، فأبنا على
لأنهم من كل أكرم، وهذا ما يروى عنهم في رخصتهم وروى عنهم وأبنا
وهمزهم وأبنا

فأخرجهم ولا نطروا، فأتوا ولينهم فخرجهم لا مصلحتهم

إذ في يوم من الحرب الاستوائية يشكها مذبوبة بهجتي من حلياً التي
إليهم حلياً وتربيع القريظة وحركة موقته العسكري. أكرم حلياً، أن يدر
أمام حلياً يظهر الأكرى والقبائل وهذه تشجيع كلمة العناصر
الأنح لعلهم - وخاصة في المنطق الأربعة من حلياً على في الكوفة، على
نركه والأخصام إلى مذبوبة يلجأوا على رجل الكلب في الحراج لغير معاربه
لأن القريظة قد حلت في حرب كبرى كاسية على حلياً في الكوفة لأن ذلك من

نكته موحيد لعل العراق من جديد خلق علي طفلك كانت سياسة التتبع
 ليعرضي بمات في الأفرات في السل المعصب لوقه المرحلة ولكن لا بد
 بظ معاقبة من إلتفاتت قدر كبير من القوة والبطش نبتة ليعرض في كل
 مكان من يقرى جولة قوته وحكم الامتثال لوقته ليعرض إلتفاتة كبيرة
 لمنعت لإلتفات رسالة واتحة للمصيح علي هو الفاسد ومن سيلي منه
 بمحسب منه ؟

بذلك أنت موجهة للفتنة

بذلك في طوي في القصة في عشر^{٥٥} وكيف كان حرم من ماكنة
 معاقبة المدونة

وذلك معاقبة المدونة في عشر^{٥٥} تألف علي حالك بن كعب الأرمي
 وكان عامل علي سبعة من الف^{٥٥} فاعمل علي في اثر جدي بن حاتم
 الطائي علي شاعري الفرس

وأضاف أن الفرسك بن ليس كافر علي الفرس^{٥٥} وأهل بن صبي
 لكن عليه حجر بن عدي طوة معاكه حتى تفر

وأن سمعان بن حوف الفرسك تألف علي الإمبر وأهل الفرس بن حسان
 البكري فأكبه علي سمعان بن ليس في عاتقه عاتقك عتيان مريباً وم
 يلعبه

وأضاف الفرسك أن مدونه لوسل عبد القيس مسعدة الفرسك في ٦٥٥
 رجل ماكنة المدونة ومكة فبلغ الفرسك طوة فوجه إليه في عاتقه الفرسك في

١) من السيرة مع وكعب لعل ولوه من قباء كل من الفرسك من الأعراس المدونة والفر
 معاقبة ومكة

(٢) بعد سنة ٩٩ كفي في القرب من كوفه في الفرسك

(٣) منطقة في غرب الفرسك طوة من حدود السعودية الحالية والفر في طوي مزيد
 من الفرسك في غرب طوة الفرسك في قيس ولوه أن هو بسنل واتحة
 وأن بمر علي كل من حرم من حرم طوة علي من الفرسك ووجه من ثلاثة آلاف
 رجل فمك لعل الفرسك وأهل من قيس من الفرسك ووجه من ثلاثة آلاف
 من علي ولعل الفرسك ووجه من قيس من الفرسك

حبب القزاري في القتي وجعل القتال بينهم في تبعه وشرج جماعة
معاه فاجلوا إلى حصن. فحاط بهم السيب وقتل منه 3 أيام فائد في
مسعدة السيب ووجد القرحة قتلا له. من ثمراته قتال السيب إلى ربيعة
قدم وسمح لأبي مسعدة وقتل منه بالسكوة سلس إلى الشام. فوصلت
المنعة إلى علي عقيب السيب على سركه وعقبه بالعيس لجمع أهام ثم
عدا عنه.

وبعد ذلك البلادي في القنوة التي يشها مطوية على ضافة البحرية⁽¹⁾
يقوم له دجة فيها حمة هذه القنوة بين سر النوني وأسمات من القنوة
التي على علي حلي على نصيب ومنه مجموعة من شجرة علي، ومن مع
حصبها حمة مائل لمرى بين القنوين عاد بموجها القنوي الأمير السيب
بن عامر الأزدوي ومجموعة التي على ضافل القنوة مروج مجموعة من القنوة
معاه كانو مأمورين لدى جيش القنوي وضرب البلادي في عداً بمنعها
أرسل من حقه رجلاً من قبيلة يحتم على السرحل والجزيرة القنوية القنوي
وأنه داخل في صراعاته بأسرته من مائة وثلثين قنوة القنوة تعزل منقله
الجليل التي موع من الصناديق على في القنوة على ومطوية

والقنوة وبيرة القنوة والجمعات التي يشها مطوية على بلاد عني
حتى وصلت به القنوة إلى مائة منس على وليس ثمراته ولم قل في القنوة إلى حتى
الغرب من بحر حمة ثم جمع⁽²⁾

وصايا مطوية القنوة ووصايا علي

إن وصيته لسيده بن صرف القنوي هي نموذج على على خريجات
مطوية وأهله

ظني يا حنة في جيش كتيبة خي القنوة وطلقة القنوة إلى جانب القنوة
حتى تمر ببيت القنوة فكان وجعلت بها جيشا القنوي طويلا ولا تخلص حتى

(1) الجزيرة هي المنطقة الواقعة ما بين العراق والشام وتشمل هذه القرية ومير الزيد
والمنطقة في شرق سوريا القنوة وحتى الوصول في شمال العراق.

(2) خروج القنوي خلافاً من بين سعد والقنوي.

نفسه على الأثيرة فإنه لم يجد بها جثا عظمى حتى توغل في الغسل، ثم
لعل إلى راسه أن الحرب الكفرية، وأعلم أنك إن أمرت على أهل الأنبار وأهل
المدائن فتلك الأمر على الكوفة

بعد هذه التفريعات يا مقلان على أهل العراق ترحب كل وجه وتخرج كل من
به دينا حوى منهم، وما هو إلا كل من خلف القوم

ماكل من كلفت من أسير هو على من وليه

ولم يجر به كل ما سررت به من القوي

وأمر به الأمر في الحرب الأبرار شيئا يقتل، وهو فرجهم في طلبه (١١)

وفي المقتل ثلاث وصايا على قتلة الذين يريدونهم بعد فترات الواف
معاليه منطقتهم ساء، وحلها عهد الجارية في قتالها أو حبسها في حارة بطوي
الله، فإنها حرمه العبر

ويش على حرم الله فالحق معلوك القوي وجنات إله ولا تقابل إلا من

ولا تجهز على جريح

ولا تشترق على وإن ملهك ومنه لم يملك

ولا تسلم على أهل السبأ جرحهم، ولا تخرج إلا عظمهم من طيب
للمرحوم

ولا تقبل من مسلمة ولا مسلمة تخرج على تملك ما تملك تزدب غيرك
عليك

ولا تقبل من مسلمة ولا مسلمة

واذكروا الله ولا تخر أبلاً ولا خيراً

واسموا ورجلكم وتواصوا في ذات أهلكم

(١١) من جرح القاتل في الجرح

والمعتمد المير وأبلي المندو من حيث كانه واقعه قديرا وفريده جديده
ص ١٨٢

وتمسك القدم من الحقبة واجتته في الحقبة
ومن ثمة نقول في توصف

في كغير يوم سياسة الفترات المندوية

كما نرى في المنداء من مفاخره، لاجأ العلامة في كغير في مفاخره لغير
سياسة المفاخر في المندوية فقال في المنداء والنهاية من أحداث من ١٩٠٠ م
فيها مغير مفاخره من مغير مفاخره كثيرة لغيرها في المفاخر مفاخرات علي
من مغير مفاخره. وذلك من مفاخره من مغير مفاخره من مفاخره من مفاخره
مع مغير مفاخره من مغير مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره
لغير مفاخره. لأن مغير مفاخره من مغير مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره
المندويين مفاخره، فلا يحصل مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره
من مغير مفاخره من مغير مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره

والمنداء من المنداء من المنداء من المنداء من المنداء من المنداء من المنداء
المنداء من المنداء من المنداء من المنداء من المنداء من المنداء من المنداء

الأم علي

وكانت هذه المفاخرات التي يلزم بها مفاخره علي من مغير مفاخره المنداء
في من مغير مفاخره، وما كان يحصل بها من قتل الأبرياء وتكثير الناس
والمنداء من مغير مفاخره من مغير مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره
مغير مفاخره من مغير مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره
مغير مفاخره من مغير مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره
مغير مفاخره من مغير مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره

لغير مفاخره من مغير مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره من مفاخره

١١١ تاريخ المنداء

وَنَعْمَ لَكُمْ كَثِيرٌ مِنْهُمَ جَرِيرٌ مُلْتَمِذٌ لِّأَشْدِقِ تَوَاقُكُم فِي الْأَوْصِي تَخْلُفُ مِنْ
لَيْسَ لَهُ تَزَكِي فِي حَقِّهِ الْقَدْرُ وَلَا تَكْتَسِبُ الْأَجْرَ ثُمَّ عَرِجَ فِي مَنَاسِكُمْ تَبَيَّنَتْ تَنَاقُصُ
كَثِيرٌ مِنْهُمْ لَمْ يَكُنْ فِي الْأَوْصِي وَهِيَ تَعْرِفُونَ تَكَلَّفَ لَكُمْ ٥٤

وَرَوَى الطَّبْرَجِيُّ أَيضًا أَنَّ عَلِيًّا كَتَبَ كِتَابًا إِلَى أَهْلِ الْكُوفَةِ كَتَبَ مَعَهُمْ
بَعِيضٌ مِنْ مَنَاسِكِ أَهْلِ الشَّامِ لِيَتَكَلَّمُوا فِيهِمْ كُلُّ لَمْرَةٍ مِنْكُمْ فِي بَيْتٍ وَأَوْقَافٍ يَأْتِي
لِلْجَمَاعَةِ الْقِسْبُ فِي تَحْتَرُّهُ وَتَنْسَجُ فِي وَجْهِهِ الْقَصْرِ وَكَثْرَةُ مَنْ فَرَسَ تَمَوَّهَ وَمِنْ
تَكَرَّرَ بِكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَيْبٌ إِلَّا أَمْرًا تَرْتَدُّ عَنْهُ الْقَتْلُ وَلَا تَعْمَلُونَ تَقْلُ عَنْهُ الْقَبِيلُ
إِلَّا لَكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مَانِعٌ مِنْكُمْ بِهِ كُنْتُمْ لَا تَعْمَلُونَ وَكُنْتُمْ لَا تَعْمَلُونَ
وَمِنْهُمُ لَا تَعْمَلُونَ ٥٥

وَعَدَّ مَوْجِ أَمْرٍ مِنْ كَلَامٍ طَوِيلٍ يَحْتَرُّ عَنْ قَضِيَّةٍ طَوِيلَةٍ لَيْسَ عَلَى مَعَانِي
وَقَدْ كُنْتُ بَلَّ عَلَى أَمْرِهِمْ أَيْضًا فَكُنْ فِي حَقِّهِمْ مَقَاصِدُ مَسْطُورِينَ
حَتَّى لَمْ يَكُنْ لَهُ حَقٌّ مِنْهُمْ مِثْلَ مَعَانِيهَا فَكُنْ

أَيُّهَا الْقَادِسَةُ أَيْضًا هُمْ، فَكُنْ فِي حَقِّهِمْ مَقَاصِدُ مَسْطُورِينَ
الطَّبْرَجِيُّ بِهِمْ أَمْرًا هُمْ

صَاحِبُكُمْ يَطْلُحُ اللَّهُ وَأَكْبَرُ نَعْمَتِهِ، وَصَاحِبُكُمْ لَعَلَّ الْقَدَامَ يَحْصِي إِلَهُ وَهَمَّ
يَطْلُحُ لَهُ؟

لَوْ كُنْتُ وَاللَّهِ لَمْ يَكُنْ مَعَانِي مِنْكُمْ مَرَّةً أَيْضًا يَطْلُحُ لَهُمْ طَاحُطٌ مِنْ
مَعَانِيكُمْ وَالطَّبْرَجِيُّ وَجْهًا مِنْهُمْ

بِأَهْلِ الْكُوفَةِ كُنْتُ كُنْتُ يَطْلُحُ وَتَحْتَرُّهُ حَتَّى عَرِجَ أَسْمَاعُ، وَكُنْتُ لَوْ
كَلَامُ، وَهَمَّ دَوْرُ أَيْضًا لَا أَمْرًا مِنْكُمْ مَقَاصِدُ مَسْطُورِينَ وَلَا تَعْمَلُونَ كُنْ عَنْهُ
الْبَلَاءُ تَهْتِ أَيْضًا مِنْكُمْ

بِأَهْلِ الْكُوفَةِ كُنْتُ كُنْتُ يَطْلُحُ وَتَحْتَرُّهُ حَتَّى عَرِجَ أَسْمَاعُ، وَكُنْتُ لَوْ
آخِرُ ٥٦

(١) تاريخ الطبري، ج ٢، ص ٤٢-٤٣

(٢) تاريخ الطبري، ج ٢، ص ٤٤

(٣) تاريخ الطبري، ج ٢، ص ٤٥

ولا يمكن تغيير تلك الجرائم بضرورة فلسفة^{١٢٥} فهي تنزب إلى
مصحح الانكسار من طرف (أ) والصدور^{١٢٦}

وأسمت جهود علي القرطبي من جهة في إرسال جيتي من الكوفة،
نظن بظنار سر بر لوطا في نفسه المصير واليمين، وشيع القود ولكن سر
للذي حتى حجة المصدق له من قبل سطوة، تر من وجهه ونظنه وعند ملأ
إلى الشام

وقد أدى بين أبي المصنف بالتفصيل التفاسات التي تركها سر في
المدينة بطلا من كتاب «الغارات» لأبي المصنفين خلال الخلفي، والباب فيه بعضا
لوجه إلى مكان مررب منها معلق علي، ثم في القياس، وقام سر بتدوينه في
بن عصفان عليها بعد أن أشد بهه لتعليق لتعليق، ومن ثم توجه إلى الطائف،
لأنه، هناك الميرة في شعبة بالقول القيس. وذكر بعضا من بنجران وقام
بشم أهلها، «الذين وصمهم بالتصاري وأجرة القود» وتوجد بعض

هل يستلطف سر بن لوطا لها سر بر على المدينة^{١٢٧}

قال ابن القيم له بعد أن التقى سر بر لوطا من جباله، وأجر كل من
بلي في المدينة على الياسة القسوية. ودع أهلها بنطبة أخرى، غير ليد واليا
جعله ألعاف^{١٢٨}

وما لمز المدينة التي تدعى مكنة مكنة، وما كنتم تهاون أهلها، لأنه ما
من قوم كثر بداهتهم بين أظهرهم ولم يمشروا عنه، فأهل كن كصر منهم. ولما

(١٢٥) القوديات لقود الد لار وحل إلى حد عدم ثبوت كثر إلى المدينة وسر بها
(١٢٦) رموف يتكرر بزيه من سطوة بعد هذه المصاحبة يستوي طاة، لكتاب في الجرائم
بسر مطبة مسود القاسمي، وأصدور، وعلى نمو لكذلك القاسمي رضة المرد ليد
أو المصنف الأموي، ثوارت الأجيال

(١٢٧) مصاص حقا المصنف، كتاب الفتح الآين لشم الكوفي (ج ١ ص ٢٢٢)، الجلاء والنهاية
لأين كتم (ج ٢ ص ٢٢٢)، شرح تيج الصلاة آين أبي المصنف (ج ٢ ص ٢٢٢)، نسخ
الآثر، لقياني (ج ٢ ص ٢٢٢)، تاريخ مشق آين صفا درج ٣٩ ص ٢٩
ص ١٩٩، مصحح البخاري باب ما ذكر القاسمي، وحل على فضل أهل العلم
(ج ٢ ص ١٢٨)، باب علامات النبوة (ج ٢ ص ٢٩١) و٢٩٢

مع شخص عليّ أو مسلمة عليّ أو حكم عليّ أو وليّ أو قاض مسلمة مسلمة موجه
إلى عمل عليّ في كل مكان مسلمة استأجروا إلى جانب من طرفه عند
المرور بهم بالمال الزهري والمطعم الطيب فيها ولم يكن مسلمة ينس
أن يذكر هؤلاء الأهل ورحمة القبائل منهم من يتكلموا من بني القردة وغير
العلم في حق عليّ الذي لم يسمح لهم بذلك وبسببهم بكل مسلمة عليّ لم
يسلم عليّ الزهري لم يسمح له في الحكم

بالعلمة مسلمة في حكمة من القضاة مع القبائل المسلمة بعد الحكم
عليّ. وكان عليّ يعلم بذلك عن طريقه بطر ولأنه المستطعم الطيب كان
بالمسلمة عليّ ما يكتبه لهم مسلمة

وبسبب مسلمة في أفراد بعض القبائل الطيب والإلهة عليّ كانت
بالمسلمة أيضاً لم تتركهم بمفردهم والبرهان منهم وبخلاف من رد عمل عليّ

بالمسلمة كان بمسألة من غير المسلمين علماً لمليّ عليّ لم يذكر غيراً في
أمران ذلك التمس مع مسلمة من ليس عليّ لم يتنق من ليس الذي بعد من
المعروف والمصري وبني مسلمة، وهم مسلمة بعد أن قصص عليّ المعروف
ولمزمه وقام بمسألة بدمج من من نفس المسلمة عليه ليس الطيب عليّ أن
بمستكمل دفع الثاني فيما بعد والمبلغ مسلمة أمير المؤمنين عليّ بذلك

ورغم قولهم القصد في حرب مسلمة والمفرج، إلا أن علياً لم ينس
مسألة وأمراته المستحقة لتتعالى. فلما لاحقوا مسلمة بالمسألة كتب له

أما بعد. فإن من أعلمكم بحقيقة الأئمة وأعلمكم بفنن عليّ أهل
المسلمة غير الإمامي وحكم من حل المسلمين مسلمة أحمد لأحد بها
بني مسلمة بأمرهم رسولاً وكما تكلم حين ظهر في كلامي لمي لم تكتب إلي
رسوليّ إليك لا يمنعك أن تكتب مسلمة وأحمد بعد قسوة عليك إلا أن تمت
بالحكم والسلام عليك

وأصبح طلب الطيبة المتطعم. لم يجد مسلمة بدا من طرفهم عليّ يوم
حكم من عند الذي لو كان حراً لم طالبه بدمج ما يستحق عليه ليس البقاء
فقال له محبوب عليّ

ارسل معاوية معاوية بن وهب بن يزيد بن شجرة الرحطية على رأس قوة عسكرية،
إلى همدان ومكة، وأمره بتسليم والي حالي في مكة ومعاوية على الجميع، ثم
من القسطنطينية.

وعلا وصل من شجرة وقرقه إلى الأماكن النظمية في موسم الحج
مطناً أنه جاء لإقامة الصلاة بالقسطنطينية كتبوا من معاوية. وهذا الترتيب ورد
وإسماط من جبل الكثير من القسطنطينية الذين كرموا حرموا كمال وسعد
دعاه في بيت الله ومسجد وسورة التوبة الأمر إلى حالي وسعد وهو بدم طريف
ثالث سميت الصلاة بالناسراً وضلاً تولى شجرة بن حسان بن أبي طرفة
المسؤولية بعد أن تولى القسطنطينية حالي لأن حالي عبد الله في التي
لمالك معاليح الكلمة عند رأس القسطنطينية وأمرهم بالرجوع إلى حالي.

وأن هذا القريب لم يرغب علياً على الإخلاص فأرسل جيشاً من 1000
رجل بقيادة حالي بن قيس القتيبي وصل ماشرق فلم يستطع القتال سوى
بالحل القليل من حالي من قوات في شجرة. الذي طبع مسيرته على وصل إلى
معاوية في الشام وأمره بتسليمه في حالي مطبق علي في أدم رجع في حالي
الإسلام: الصحيح.

مرحلة معاوية الجهاد

وبعد تلك الحملة من القنارات الرحطية التي غلبها معاوية. وبعد أن بدأ
إبراهيم حالي في ضمير الصحيح في المعجزة. قرر معاوية أن يعاقب حالي القنارة
مباشراً. في ذلك كله. فكتب إلى حالي عام 40 للهجرة:

«أما أنا فستدركك طرقي ولي التمسك»

وتكف السيف من حله الأسماء ولا تهرب من القسطنطينية»

1 تاريخ الطبري: 100 من 100. والطبري يروي حله الرواية بغيره أيضاً من هذا وقال
على حالي من سنة 40 للهجرة على حالي. ولكن من المؤكد أن هذا الجزء من الرواية هو
صحيح لأن حالي لم يصر حتى آخر يوم في حياته وهو بعد أن كان حالي. ولم يتركها
على ذكره القسطنطينية.

وكانت قد سلمتة بجانف إلى وضع مكلف مطالباته فهو الآن يرى نفسه أصبح فيه وضع يتج له أنه يعاني عليه شكل عتيق فيشعر وضعه من مجرد والي ممرده مع غليظة المسلمين ويخرج هو وعلي على قدم المساواة في دجالهما فيلجأ إليه

وكأنه يعاني بغيره في حوضه وهو فينتي علي قبولاً فكان يمكن لمعاوية أن يبرم معاهة بالحق لتقسيم العالم الإسلامي بحيث تكون من نصيبه الشام ومصر، على الأقل

وكذلك جواب علي: لم تكن المطلق

«لأن حلفك إلى عثمان، يعني لم أكن لأصليك فبرم ما مضى أنس وأما لو كنت قد فبرم لك أكلت الحرب إلا مشائبات أنس بيه، ألا ومن أكله الحسن بغيره فببره ومن أكله البكر علي النار وأما استرارة الحرب والبر جالده فببره بالأمس علي فببره علي فببره»

رغم كل الأحوال: عزيم علي لا يلين

قله عليه حسين

فوله انتهت كل هذه الأمور بعلي إلى عزيمة أنسها الله له فيها كثير من الناس وبها كثير من المسلمين ولكنها بغيره أو ثلثه بغيره لو لا أن الناس بغيره وأمر الله بالحب والكلية الأخيرة للشعب المحرم لا لما بغيره

فله خطب علي أصحابه داعياً لهم أن يجهزوا القتال لعل الناس بغيره لهم على ذلك أنه الشريفي، كما تعود أن يخطب بغيره مع وتصبروا به وهم بغيره بغيره كما بغيره أن يخطبوا

فله أميالي منكم دعا إليه رؤسهم وكتبتهم وأولي كراي فيهم وحدث إليهم حديثاً صريحاً لا ليس فيه وجل تبعكم أنسهم بغيره بأمنهم وبغيره بالحب إن أنس أن ترى القبيات باليهود وتكس

(1) نوح البلاط بغيره

بلا يادي بين اهلهم ارضهم على الخلافة دون ان يلقوا اهلهم، ورموا
عليه بقتلهم مردان، يرضى عليهم نفسه، ثم حيا لأن يظهرود عليه ويضرون
نكا وقد طردواهم حتى ستم السلطنة وانظر تشايعهم الى ابدعهم الى حسن
من لا ينظر ويحكم في غير حال، وخرجه في غير حال، وقد أجمع ان
بحسب الحرب بحسب في قتالهم مع من تبعه من الفقه ومن لم يبعه، لأن لم يبعه
منهم أحد مفسر، وحيداً قتال، حتى يلقى في سبيل الله ويقتل، الموت في يده
البحر

ومن يرى هذا من أن أتت هنا حسن حديث اهلهم كما روى فلا يريها
عليه عليه اقله على هؤلاء الذين قتلوا عليه رايه بالخصم حتى قتل
أمرش به القتل، وكانت في الاكثر، وحتى قتل الله وهم ينظرون لا
يظهرون فعل ولا شيء.

لأن بعد كبريا القتل، لأنكم دهر سوري إلى هذه الدنيا فلم أر لكم منها،
ثم يا مضموني على الأبرار ولم أسألكم بذلك، فترت علي حذرهم، فليس الله
على اهلهم وضرب لهم كسوفهم والشمس حذوهم وحمل قارة السوء عليهم،
والموت طاعة لخدمته في الإسلام، حسبي بالجرى وانكم بغير الحيل
ليست بأهل لما ألفت، وهم هذا لعل اهلهم تفسر، كما تفسر. وإذا أبلوا لا
يعرفون البحر، فمراهم في الغل، ولا يظهر في الغل، فمراهم البحر، أما اني
لقد سكت من عاينكم ونسألكم مبراً لي ما لكم لا تعرفون، لأن لكم شامسون
معي إلى عدي، مبراً أطلب وما أحب، ولقد كنتم مبراً على لا تعرفون، من
مركم أن رأيي، فوالله لأن لم نمر جوا سي بأحسبكم إلى عديكم، فمراهم
حيي بكم الله بيشيرهم وهو غير الفاعل، لا يعرفون الله عليكم لم لا يعرفون
إلى عديكم ولو لم يكن معي إلا حشود، كالجبال، لعل قتالهم وانهم لم أصر
على صرة الخلافة، والله أجماعاً على الباطل، متكم على عديكم، وسنكم؟ ما
بكم وما دواكم؟ لأن القوم كذاكم لا يشرون، لأن قتله إلى يوم الله.

وكان القوم، والفتنة قد فتحو من علي، واستنوا في قسب
واستنوا إلى خلف ما ستم عليه يعني وحده أو في من القتل، فتشأ أهل

الجزء الرابع
معاوية خليفته

واعتد الخروج لهم لعل الحق ويصل. وإن خيرهم لعل الباطل
 وفضلهم ولهم الأبرار بالمعروف والنهي عن المنكر. وذلك هو الظاهر
 ورواها وأكثروا الطبع. ومن هذا المعلق ظهرت بينهم فكرة الخروج من
 ظلمة الظلمة المنهج لإحقاق الحق ونشر العدل. ولما فهم كوندوا دوا للجهنم
 - حسب المذهب الإسلامي الأول - مشيخين بعبارة (هي) من مكة
 للمدينة. ويبدو أن الخروج مذكور في الآية الثانية من سورة القصص. قال عبد الله
 بن ربيع ثم سمي، أولاد زعيم الخروج لأشياء * . أكثر من هذا، ينبغي
 من هذه الآية لتكلم لعلها إلى بعض كثر الجاهل، كقولهم بعض هذه المذاهب
 مكرهين عند النبي صلى الله عليه وسلم. انحصارها إلى واحدة بجمع هذا لإنقاذ حكم
 الله، فإنكم أهل الحق... »

وأما الخروج كقول كل مسلم لا يرى دليلاً ينظر بالفضل عدداً من
 المسلمين بعبارة منقولة من بعض من هذا من لعل الظلمة حقا لامة رسول
 الله (ص) :

قال شيخنا رحمه الله : « ولهم للمعصوم قد صار بنظرهم بمثابة عليهما
 لفضل الله عليهما الطيبين » من كل المسلمين الآخرين. المظهرين الآن
 برصهم كالأمر. إن مصير الأمة يجب أن يكون بين يدي الله وحده،
 أي النص (المعصوم)، ولكنه نرى أنه تنظرنا لأعضهم لعل بأن يكونوا مشيخة
 البريةين.

كانت الحركة (الخروج) ترغب في مساعدة كل مسلم الإسلام
 لصالحها، وهي أن جعل من نفسها مشيخة، وقد ظهر في كونها في نفسها
 على الجميع، فيكونها في كل مكان متحدة وحيدة.

وأما ما ينبغي أن نذكره لا يشكروهم لعلهم، وبالعالم
 يعلمون أن منهم حلاله. علي، من لعلهم في الكثرة والجبر. وكل المسلمين
 الآخرين لا خلاف بينهم في « المسلمين »، أي أنهم ومنهم
 المعصوم. وأما ما ينبغي أنه منذ تلك الحركة الأولى، بأسلوب في العمل

(1) تاريخ الطبري، الجزء الأول، الطبعة الثانية.

ولا يفتقد كلام علي عليه السلام في الكثرة لولا كثرة ما يكتفون على تسخير موهبته
وعلمي وذكاءه في كل ما يروى له من الآراء والبراهين سواء في السر والعلانية
ولا يفتقد كلامه في - لا - صريحاً

وكانت أفكاره المبرحة في كل ما يتعلق بالدين والخلق كلها
التي هي منسجمة مع ما كان عليه من العقل وقد كان علي بن أبي طالب يروى
عن أبيه أنه لم يفتقد من الموهبة واحدة من حيث هو عليه السلام فلا يفتقد
بإلافة الموهبة التي هي من خلقه تعالى كمن خلقه على ما هو عليه

كانت من آثاره في كل ما يتعلق بالدين والخلق كلها
التي هي منسجمة مع ما كان عليه من العقل وقد كان علي بن أبي طالب يروى
عن أبيه أنه لم يفتقد من الموهبة واحدة من حيث هو عليه السلام فلا يفتقد
بإلافة الموهبة التي هي من خلقه تعالى كمن خلقه على ما هو عليه

لقد ظهر علي بن أبي طالب أن يروى عنه في كل ما يتعلق بالدين والخلق
التي هي منسجمة مع ما كان عليه من العقل وقد كان علي بن أبي طالب يروى
عن أبيه أنه لم يفتقد من الموهبة واحدة من حيث هو عليه السلام فلا يفتقد
بإلافة الموهبة التي هي من خلقه تعالى كمن خلقه على ما هو عليه

وكانت من آثاره في كل ما يتعلق بالدين والخلق كلها
التي هي منسجمة مع ما كان عليه من العقل وقد كان علي بن أبي طالب يروى
عن أبيه أنه لم يفتقد من الموهبة واحدة من حيث هو عليه السلام فلا يفتقد
بإلافة الموهبة التي هي من خلقه تعالى كمن خلقه على ما هو عليه

سواء في كل ما يتعلق بالدين والخلق كلها

وكانت من آثاره في كل ما يتعلق بالدين والخلق كلها
التي هي منسجمة مع ما كان عليه من العقل وقد كان علي بن أبي طالب يروى
عن أبيه أنه لم يفتقد من الموهبة واحدة من حيث هو عليه السلام فلا يفتقد
بإلافة الموهبة التي هي من خلقه تعالى كمن خلقه على ما هو عليه

ملكت ولحقك وحيدك مثلك. فقد سويت وهو وجود بالقائه الأخرى؛ حتى أن
يرعى بنه منسب مطلة لثلاثه حين لبسوا عليها

١) كغيره طلبة والكثرة المرات. لأن كغيره تكتا وتلي حتى قدام منوت وإما
تقصصه وإن أنت تكتفه في ولا تشوا إلى الله لا يسب المستعين^{١١}

فرده كمر ب ملتي دعا لولاده وتكلم لهم ملككم حتى الله وملكت، وألا
تأبوا على ما تعرف منكم حتى وتكلموا إلى حيكه ويكلم وتكلموا في حتى
البدن، ولا تكلموا إلى الأرض، والبراء بالخدمة والبراء بالخدمة.

اللهما أحمداً وألهم على التخليق ورقدنا وألهم في الدنيا، وأجلى
الأخرة صبرا! إن رخص من لأولى. والسلام^{١٢}

ولم يزل في الحسنة والحسن، وبعدهما في حبهما عبد الله بن
جملو، وكلمته بثلاثة كواكب، وبعدهما، وملي عليه الحسن

ممكن دقته بالمجهول

لأن الشهادة في الأخبار الطوال. فلا يسم أحد من الناس

وورثي الألفي. قالوا: ومن على الكثرة عند مسجد الجماعة في
الروضة مما يتي أبواب كلفة، قبل تصريف الناس من صلاة الصبح والصلوة؛
لأن في الغري، وقال في الكفاية، وقال بالمشقة وغشي غير مطلة أن يسمه
المعولج نظم بمرصه

مطلبة بده الحسن^{١٣}

طهه الناس من عرشي طه عرشي ومن جملتي ثبات بأعصر على له
لناس من عرشي

١١) أصاب الأشراف القياتي. وتروى عن كثره في صدق الإمام القياتي. والله في
كتاب القياتي آين بيان

١٢) الإمام والمسلم آين ثانيا

١٣) هذا الصريح كتاب القياتي آين عدم الكوفي

و قد أصبح القتل فجلاً الخوارج الذي يصحونه بالاعتقاد قال
 فانهم عمر الدين حلاله في شجر مشهور
 يا غريم من تقي ما أودعها إلا أبلغ من ذي العرش ومرونا
 إلى لا تتركه يوماً فاحبه أولى الأبرياء معك هذه

~~~~~

ومكة كانت حيث الإمام الذي وحرقة مطوقين فسرقة لونه ملونه برون  
 فلكنه لند رقيه في بطن سواقته وقد أوعى الظل مدوله وهو لاقم  
 في بحر من تقي على لحيته يسطل تطلعت السحاب ويكنى بكاء العزير  
 وهو يترك

يا دينا يا دينا إلهي عني في ترحلت؟ لم إلي تشرف لا حالي جليل  
 عبيد أكرمي غربي لا حبي في قلبي قد طفت ثلاثاً لا رجاء فيها لعلك  
 لصبر وعظمتك بصر وأنتك سحر

أم من قلة القوي وطول الطريق وتعد السحر وعظيم العزود<sup>(1)</sup>  
 ولان ثم الأسود الدوالي برني عليه

ألا أبلغ معكوا بن صبر فلا قرنت حيون العاشية  
 لحي صبر الصيام لجسرة بصر الشمس عزرا الجسرة  
 لظلم حير من ركن المظلة ورحمة ركن ركن السدة  
 ومن لبس الدال ومن حلقا ومن أرا السكتي والسدة  
 دنا المظلة وجه أبي حسين وليك اليد راع المظلة  
 لقد علمت كروني حيث تكنت بكت حيرة شيأ وديا  
 وهي أسب الأشراف القام المربان بيت القوس ثلاث  
 وكنا قبل في مفرقهم بنصر يرى حولي وسول الله فزع  
 بنصر الله لا يرتكب فزع بجلي في القيد والاقرب

(1) شرح موجباته لاين في السعد  
 (2) الموضع المذكور

## الفصل الثاني:

### الهيكل مغني ومغني. الحسن بغير السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

هل أوصي الإمام علي آية الحسن بالسلام؟ أم أن جهة الحسن كانت  
من توالى من أصحاب علي عليه، حيث نشر صريح علي عليه؟

الجواب أن هناك بعضاً حلقاً كلاماً بعد المسألة مما يجعلها تخرج من  
طال المتعلق الثاني من المصنف والمصنف في هرويات

فالحقبة فجميع إجماع لا خلاف أن علياً له أوصي الحسن عن بعده.  
وهذا أيضاً غائبة لدى النتيجة. والمصنف النتيجة فكر أن علياً في معرفتي  
وعنه قد حدد ترتيب الأئمة من قبل الله. فمثلاً يرى في الفتح الأديني  
في كشف الفضة عن سليم بن عيسى الهلالي حينئذ أسير المسلمين علي  
السلام حين أوصي علي بن الحسن وأشهد علي بن الحسن والحسين ومحمداً  
وجميع ولده وولده حينئذ وأكمل بيته ثم منع عنه الكتاب والسلاح وقال  
له: يا بني أوصي (صديق الله) أن أوصي إليك وأجمع إليك كتبتي وسلامتي  
كما أوصي إلي وفتح لي كتابه وسلاحه. وأوصي أن أوصي به حصرك السموت

(1) مصنف معاً فيجب تاريخ القوي (ج 2 ص 159) وص 123. الكامل لابن الأثير  
(ص 195)، تاريخ ابن خلدون (ج 2 ص 174)، مناقب الأئمة (ص 195)، تاريخ ابن خلدون (ج 2  
ص 253) وص 159-174. تاريخ الطبري (ج 2 ص 174-175). كتاب الفتح لابن الأثير  
لأثير (ج 1 ص 195). كتابه وكتاباً لابن كثير (ج 2 ص 195)، الأعيان للقرطبي  
للصوري (ص 116). كتاب الطائفة للشيخ (ص 33-34). كشف القلة لابن  
في الفتح الأديني (ج 2 ص 175).



رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هو الذي هو عليه في هذه وسطه ولست بمتكلمة الأمر بهد لهم  
وهمهم من جهة وديهم إلى حكمة. وكانه قيس لول من يات به تم فله قيس  
بهم ٢٢

كان الشورى الجماعي بموجب الحضرة التي تنبع من خلد على  
وشرور للاختراع برحت على خطب موشو جديا لقيانهم بديهم  
إلى موشو بديهم بالمتلافة وتجب لي مزاج. كان الحس هو  
الجماع لقيانهم والشمري لأهل المرافقة ليقلب ولقد. لم يكن الأمر بمتكلم  
بديهم وذاك بديهم بديهم. كانت ذلك قبل بديهم بديهم على  
منازل للاختلاف الأكبر. كان إيمانهم لعل المرافقة بالمتلافة على بديهم  
وهمهم بديهم هو الذي بديهم إلى مائة الحس من على بالمتلافة  
أولاً. لم يفرج عنه لمواجبة الشورى القدام من الشورى بديهم بديهم  
كأياً.

وحتى المزمع من أن بديهم كانت بديهم لقيانهم ليد. إلا أن الدلائل  
كانت تشير إلى أن الأمور لا تسير كما ينبغي الجملة الشورى.

فالمصروفات المالية التي دسوها ولقد في أمر موشو من بديهم كانت  
موشو لقيانهم والشمري. ولم يكن لقيانهم من موشو الحس أن أباه بكل ما  
له من تاريخ رتلي لا ظهر له في الإسلام لم يستطع أن يسطر شؤرون أهل  
المرافقة وجميع شديهم على موشو بديهم بديهم المرافقة في الجمال  
الجملة بديهم موشو من أهل الشورى.

فالمصروفات المالية التي حصلت جاعل البيت المرافقة. لعل المرافقة.  
المصروفات الموشو على موشو بديهم بديهم المرافقة. ووشو موشو المرافقة في المرافقة.  
إلا أن المرافقة المرافقة بديهم المرافقة. موشو إلى المرافقة في موشو  
تظلي ووشو موشو. ووشو موشو موشو في موشو موشو موشو أهل

١٢: وفي رواية أخرى أن عبد الله بن العباس هو الذي خرج إلى القس وديهم  
إلى بيت العباس. وفي رواية أخرى أن عبد الله بن العباس هو الذي موشو  
إلى بيتهم بديهم بديهم بديهم بديهم بديهم بديهم بديهم  
لقد بديهم بديهم بديهم بديهم بديهم بديهم بديهم بديهم

للمرأة، إلا أن أصبح للموارج، كجويته الخاصة اجسمية لهم حرمتهم  
وسلمهم بالرجال

ومكنا وجد النفس من على نفسه في وضع لا يتعد عليه من حده  
كانت حريمه هي سلطة تحمي من القرنة والفتنة وقد منح حريمه الصرع  
للعائلي الذي تنجر به اليه ومن الموارج حتى أثر على حدود بيت  
ومقاتله ومنويلتهم ونصبيهم وهذا هو اللداعي لا يكل ولا يمل وقد  
سبح في اختلال اللداعي الأعلى على ولم تكن هناك إشارات على به للواسع  
من التكاثر ورجعه

ومن حده القوي، كان مقوده الرئيسي، سلطة دني منه، قد فرطت طرما  
وجملا. بعد أنه سبح في الحدود حصص ذوي القيمة على حصر وكانت  
سياسة المقدرات التي كتبها مقود في تلك الأخيرة قد أظهرت أنه لم يتوزع  
عن أي سلطة أكثر من مده وسلطانه حتى لم تكن الإجراء المقودي من أي خطأ

ولقد انعكس هذا الانزياح على طريقتي التي قبل بها الجنس فيما  
يحدثنا المقود بحرف أن القوية السلطانية المقصر ظهرت من اللحظة الأولى  
لنولي، أي على قبل نولي. في صيغة طيبة طيبة مما أسست ذلك

لأن القاتلي التي كانت بهت على نكاح على القاس. أنه يظهر من حارب  
وسامرا من حارب فقال بصر من حصر. والله ما ذكر المسلم إلا ومن رآه أن  
بصالح مقودية

وردى المقودي، مثلا عن الزمري في طبع لكل المقود المقصر من على  
بالخلافة عظمه بشرط عليهم المقصر. أنكم سامعون مقود المقصر من  
عظمه ونمريون من طريقتي فترتيب لكل المقود في حصر من الشروط  
عليهم هذا الشرط وتالوا ما هذا لكم به حبيب وما يريد. هذا التنازل وقال  
المقودي كيف موثوق المقود من طيبة قوس بن سبط قال في لم يسط ذلك ما طلة  
على كتاب الله عز وجل رسة به وتقال التمسكين فقال له المقصر ومنه الله  
منه كتاب الله رسة تبه تكان طلة يأتي من وراء كل شرط طيبة رسة  
رأيه المقصر

هذه وهى الحسن مبنية فوقها المصلي، التي يتصدق بها ليس  
الاستودى في تلك لعل القلبي في صفة القبة، ويوضح له ان كتاب الله  
وسنة نبيه تكفي

والفكرى المصنف في كتابه مبالغة من قبل الرواة في فيروز الكوجيكات العلمية  
للحسن، وعصموا في تلك الفترة المبكرة وجد موت علي مباحثه، فاذ  
نوحى الحسن للحسين، مسجعه ولكن بسبب الظروف المزمومة في  
بعضه لعل ذلك بعد من وإلى تدهور صحته، كما ينوي، وعبدا يدهم فكري  
للك الروايات على غرار ان قوله شيء، قام به الحسن بعد قول ان زاد رغب  
المسلمين مائة مائة، وهذا طبعاً يتكفل على فكرة المصنف في كتابه العلمية  
لأنه يظهر اهتمام الحسن بالحسن والافتراء وسرحه على وصافه.

## معاوية يبدأ التبحر<sup>(١)</sup>

وبدا معاوية العمل على التمر لا مبالاة في حصة الدخيلة التي تسببت من  
صعدة شبيب على الشافعي، فاحضر الخبر العام في حضور قرائه،  
الم كتب إلى عماله على التماسي سنة واحدة

من عبد الله عماري أمير المؤمنين إلى عمار بن قنن بن لفلان ومن لفلان من  
المسلمين مائة مائة، على أحمد الله الذي لا اله الا هو الله فاصلاً  
لله انسي كذاكم مؤنة عدوكم وكل حليفكم، ان الله فطعه ونحس منه لانح  
لعل من أمير طالب رجلاً من عباد الله فطعه فطعه فطعه فطعه فطعه فطعه  
مختلفين ربه، حاشا كتب لشرهم ونكثهم بالسنون الأمان لأفهمهم  
وحاشا لهم، فليعلموا اني من يكرهكم كلني هذا يكرهكم ومهكم ونحس

(١) كتاب التاريخ لابن عسك.

(٢) كتاب هذا البحث شرح تاريخ البلاد لأن أبي الفتح في ١٠٠ ص ٢٩٩ و ١٠٠ ص ٣٠٠  
(٣) كتاب التاريخ لابن عسك في ١٠٠ ص ٢٩٩ و ١٠٠ ص ٣٠٠  
(٤) كتاب التاريخ لابن عسك في ١٠٠ ص ٢٩٩ و ١٠٠ ص ٣٠٠  
(٥) كتاب التاريخ لابن عسك في ١٠٠ ص ٢٩٩ و ١٠٠ ص ٣٠٠



والمعاليه يسيروا على ما كانوا عليه

فلما حضرت ذلك لمجد لأمر ترجمته وأمر على هذه الآية وأمر  
مهاجره وأمره للمسلمين وأمر على جميع القوم لمجد لك الأمر<sup>١٢</sup>

وفي رواية أخرى لا يسيروا على ما كانوا عليه كتب للمسلمين

١. تلك الأمور حلتها عند الناس غير المسلمين ولا المسلمين ولا المسلمين

والصالحين فيها يسيروا على ما كانوا عليه على ما كانوا عليه وأمرهم  
بما أمرهم به وأمرهم به وأمرهم به وأمرهم به وأمرهم به

أمرهم به وأمرهم به وأمرهم به وأمرهم به وأمرهم به  
أمرهم به وأمرهم به وأمرهم به وأمرهم به وأمرهم به

وذلكما كان معروفاً الآن يورث للمسلمين أسباب دفعه لعلامة على أساس  
الخير والشر والصلوة والصيام وهو يقول للمسلمين بكل وطرح إن عليه  
أن يسيروا على ما كانوا عليه من أهل صالح المسلمين كما يسيروا (أو لا يسيروا  
للمسلمين) من قبل الصالحين أي يكره الذي يورث الحكم استناداً على الأسباب  
التي يسيروا عليها أمثالاً: أقر اسم على الأمر<sup>١٣</sup>

\*\*\*\*\*

والجميع الروايات على أن المسلم يسيروا على ما كان عليه يسيروا  
ويجوز له حذف الناس على الجهاد وذلك جهده ليعملهم من أجل الخروج  
لنواجه أهل الشام ولكن التفصيل تختلف عليه شوقي مثلاً يسيروا أو  
المسلمين من الكوفة على رأس جيشي من ١٥ ألف مقاتل من رسول

(١) النص هنا من شرح نهج البلاغة لأن أبي العبد وأيضاً هناك اختلاف بين الروايات  
وهذه الروايات بالتفصيل: وهو قريب من ذلك يسيروا لا يسيروا في أسباب  
الأمر والعلانية وهو يكره اسم يسيروا ومثل النص إلى سورة: جاهد به جدد  
الدين من قبل وأمره كتب الفرج لأن الأمر الكوفي

(٢) ولكن صلياً يسيروا مثلاً أنه كان يكره مشاركة المسلمين بالسياسة له يس محراً  
على أن هو يكره ماله كانت السياسة ماله ماله وصلى بالرسول لاسيما





أي الحسن الملقب، ذكرهما ابن حساكو في تاريخ دمشق وابن أبي الحديد في شرح جح البلاحة ويقولان أن مطوية سار إلى العراق في جيش من سنين ألفاً بينما الحسن حينها بالكوفة لم يستحسن حتى عبر مطوية جسر متيج فعند الحسن تقيس بر سعد على شتي مشتركاً وودعهم فسلخوا على العراق وروى الخلفاء ووصل قوس إلى مسكن ثم أتى الأعنوبة لومي من مواعلي بعدد الحامية من نواحيها صمداء مطوية هناك وتقدم مطوية قوتها جهات يسر بن لوطا فقصصا منقشات يذهب إلى أن حشبي الأخير كله.

وبالاحظ على هذه الروايات أنها لم تذكر تقيس حيث قاله بن حساكو ككافة للجيش بل قوس بر سعد، ولم تذكر أن جيش تقيس المكون من حشبي صمداء أما بيان طلبة القوتية أكثر من كذا الحسن، بل لم تذكر أن الحسن خرج من الكوفة أصلاً.

لقد توجه الجيش الذي أرسله الحسن، الصمداء الجلفاني إلى جيش الحطاب لطلبه معنوية ومناك اضطراب في الروايات بشأن المكان الذي تواجد به الجيشان حيث تحدث مصعبا من الموصل ٣٣ ومصعبا من مناطق في الأندلس غرب العراق ومصعبا من منطقة البصرة ٣٤ (بعدد الحامية) ولما استبعد أن تكون قوات الحسن قد رجمت إلى الموصل في الحس شمال العراق، فإضافة كانت أن الجيوش الفخفية والبرقية لسير والمعرفة على مسار نهر الفرات، وليس دجلة الذي تلح عليه الموصل.

وبما تتكامل الجيوش، سواء قرب الملقب أو في الأندلس، شئ معنوية حاملة نصبة من قس، حرجية إلى عموم الجيش الذي أتى وقيلاده، وخرق معنوية الرعدة، وبالبح كيرة، على كل من يريد الله في القياس، وقوس بر سعد من أجل الإثبات، والانتقام إلى بعد وحالت إلى ألبت القس بر عدم أو تحتي سبلى كيرة من الإثباتات إلى المعسكر الذي أتى بأن الحسن بن علي قد صالح معنوية وبعداً

(٤) تاريخ الموطوع، ولقد مثل الملقب الاستعاري  
(٥) بطر الروايات فذكر أن المكان الذي أتى به الجيشان لم يكن مسكناً ومعه دولة من كيرة في البداية والنهاية، وسكن في منطقة تمتد من بغداد الحالية لغمره، فربما سبباً لولاها والى ليد.





قال لي خلاصه في تاريخه تركانه سياره قد بهت عهده له من عامه  
سهره من عهده له من عامه له كتيبه فيه في الامانه بضمه علقه ليلاه وكنه  
سهره من علقه علقه بامر العسكريه بده تيسر من سهره

وسمى الحصار الشهيرة نداء ابن أبي الفتح لازلي في كتب العامة  
بذلك الروي القليلة، فوجد الله عن أبي الفتح قد سأل الامام الحسن ونزل ليلاً  
عن وخامسة في صلاة سبيل وعدة بصلاته ألف مرة في بعضها معجل  
وبعضها مؤجل، وأما في سبب عدم استيفاء الترتيب فلهذا وكتب الحسن بذلك  
ويصار إلى إخراج الاستقصاء من كتابه في بعض النسخ.

وذكر في المختلف علماً ما يشكك على صحة شهادة عبيد الله ومن خلفه في  
خاتمة كتاب الترمذي وأما ما في المتن من أن لا يكون غير الخوفاة فترجمة  
عبيد الله بن عباس في تاريخ دمشق لا يصفه بغيره بل يصفه بغيره بل يصفه بغيره  
على عهد أبي بكر بن عبد الله بن عباس في تاريخ دمشق لا يصفه بغيره بل يصفه بغيره  
عبد الله بن عباس في تاريخ دمشق لا يصفه بغيره بل يصفه بغيره بل يصفه بغيره  
عبد الله بن عباس في تاريخ دمشق لا يصفه بغيره بل يصفه بغيره بل يصفه بغيره

كما ان هناك من كتب التاريخ القصة لم يفرق الى غير القصة هذا في  
معرض كتابها من ملحق الحس ومطوية علم يذكر ذلك القصة في  
الاجزاء المطول ولا ان يكون في القصة والحياة ولا ان يكون في القصة في الكتاب  
الكتاب ولا القصة في كتاب التاريخ الاسلام

وكانت تلك ما رواه الطبري في تاريخه على إنشائية لغوية تليقاً  
بالتاريخ لا بما ذكره عبد الله بن عباس على الإنشائية بل بصدقت عن عبد الله بن  
عباس الطبري عن الزهري أن الحسن بن علي بن فضال عن محمد بن جابر الجعفي  
عن جده بن عباس بن مالك بن عبد الله بن علي بن أبي طالب عن أبيه  
عن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد الله بن علي بن أبي طالب عن أبيه  
عن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد الله بن علي بن أبي طالب عن أبيه  
عن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد الله بن علي بن أبي طالب عن أبيه

وہی اللہ معلوم ہے، مگر تم خلی عقیقت کو خارج الہام سے کہہ لیا  
جس کی حقیت و برتری تو ترک شدہ تھی، جو علیہ لا اله الا محمد جس پر سجدہ

أما الطبري يثبت حصول النبوة وأنه سبحانه على خلق صفة  
 عبد الله بطل حصول خطيئته لسي الآخرين إيتي الناس؟ فكذلك أمر مريب  
 جد من غير شيخ القرويين وعلاهم؟ ولا يحتل أن يكون الاسم للطبري  
 غير مدرك فمكذلك عبد الله بن عباس الرقعة في حجاب روليه لمجيب النبي  
 واقتضى الأمر ما ستر الظن على (سيرة الأمة) حتى صدر على تطويح سمته  
 بهذه الطريقة من طريق إظهار خيافته بقلبك كشكل الرخيص. أم في عبد الله بن  
 عباس من جعل من تركه بالقرينة<sup>١</sup> وليس آخره؟

وعلى كل حاله هذه رواية الطبري رواية الطبري عن حرقه بشأن صالح  
 المحسن وبها أن ليس من سبطه، على السبيل لما صالح المحسن بماتية،  
 الظاهر أمر المحسن بأن يكف مشقة الظاهر حول الضمير بمطابقة الأمر ضلالة أو  
 أن يظهر بلا إمام فاعطروا الأمر للأول وليس في هذه الرواية أي ذكر لا بعد  
 الله ولا لعبد الله بن عباس؟

ومما يؤيد المسألة أيضاً ما روي الحاكم النيسابوري فهو من أهل  
 الحديث) في السندوف على الصحيح من أن الضمير كان شخصاً ثالثاً،  
 وهو عبد الله بن جعفر بن علي طالب ١٢ سنة ذكر هو في صفة ثمة ونعت  
 البيت للمحسن بن علي جد من مكاشفة مطوية واكتشف مطوية. ليحصل على  
 ما يملكه عبد الله بن جعفر الظاهر في مطوية لا أنه ثم أتته بنفس من سبطه في  
 مجلس خطيب مراتب بماتية صفاته بن جعفر. ومن ثم أنه كلف نفسه بمرحمة الله  
 صار إلى المحسن فأجابه إلى فلكته وعلى مسيرة وتوجه إلى مطوية أخرى  
 ونرى المشكر، وأقام ليس من سبطه على حذف ونسب إليه كثير

وعلامة ولها وما حطفت به أن قصة حقيقة عبد الله بن عباس أنه له  
 على العمل. ويجب سؤالاً إلى مسكر مابوية في ذلك الوقت لمصعب  
 طلبة الامانة نفسه. ولكن ذلك كان حجة مبرهنة من ظم بأنهم منه نفعية الأم  
 سؤال كما تقول رواية الاستدلال غير أن يكون شخصاً مؤثراً ولا يابوا من حركه

(١) وهكذا ظهر الرواية عبد الله بن عباس كمتخصص في الميقاتة حولاً على من أصدر  
 من أن الناس من علي بن الحكم







ويبدو أن تلك المسطرة الثلاث كانت هي القصة التي قصتها ظهير  
 لاغير بالنسبة للحسن. فهو شعره كل شيء، يتهلوا، ولقد حتى حوكته هو مضمنا  
 مفرقة للخطر على يد قتلبي ويحيطون به لا يدري أنهم معه ولهم فيه

و قد أخرج القليوبي في سير أعلام النبلاء رواية عن حوفة بن الحكم  
 نصف الخطباء بمسكن الحسن : مسكن الحسن حتى نزل الفضائي، وبعد  
 من السبعة من حسن بن سعد في القتي حشر كلفه حبة الحسن بالمثلان رد  
 صاحب صالح، لا كنه قسما قد قتل / كتنهيد القتي<sup>٢١</sup> ولقد ذهب للمروعة  
 سرادق الحسن حسن بكرهه، مضافا تحت وطعته خنجر حتى من بني أسد  
 بهشهر ٩٠

وقال القليوبي حركه ركن لمر الحسن، وتوالى به لعل القرياني لولوا  
 عليه للفرار وطلع من القبر، وأعاد به من حبه، وتفرق من بعده

ولقد بلغ تهليل وضع الحسن وقهره جهنم جدا جمع اليه إلى طرح  
 تكبرا استلهمه بشخصه إلى معاوية طمعا في السيطرة حثدا روي الظهري أن  
 الميشار بن أبي عبد الظفي، وهو برمته شامة بدم الخرقا إلى حبه سعد  
 بن مسعود وهو كان والي على البصرة، حين كان الحسن يمازج عذله  
 من أثر طمعا الخنجر : فقال له المستنير وهو غلام شبيب من ذلك في البصرة  
 واقترعه؟ قال: وما ذلك؟ قال: ثم قال الحسن وتطأ به إلى معصمه، فقال له  
 سعد: عليك ثمة الله، أكتب على من يشاء من هؤلاء القوم (أي نكركم) بس الرجل  
 للشعاع

ولأنه للخطر تلك الميمنة التي استعملها الحسن مرة في خطاب لأهل  
 الكوفة حين ظهوره عليهم أوحنا القتي كما نورد القليوبي أكثر تلك

٢١ روي الظهري : أنه كان في الحسكر ثلاث قيس بن سعد له خلق فاعربوا  
 مشروا فاجروا سرقوا الحسن

٢٢ ينسب الآباء إلى اختلاف وجودية الأسماء في السكوني في عبد من خلال هذه  
 فرويه كالحذر قال من كان الظالمين يضع الحسن بن علي في العراق حد هذه  
 الأصوات بصوتين جادا ونزق قوة وهاشم، صوتا كبيرا في القول ضد الحكم  
 الآخرى روى القريبي عن كنانة، أي أنه جالس كثيرا وقد ألقى النظر عليهم فزاد حبه  
 في الخراج صوتا روية الحسن القصبة بخلاف تلك القروية

أما الناس من تلكه فكأن لم يزلوا فيكم وأما منكم ومن عمل البيت فليس كان  
 الله أن يذهب منكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً<sup>(١)</sup> إن هذا الكلام  
 الذي في خطبته الحسين رضي الله عنه ليس كلاماً وتوسل لمؤلفه كما  
 هو واضح.

## الحسن يقرو الخليفة لمطوية<sup>(٢)</sup>

مرد الحسن الخليفة والعترة والنجاة إلى مائة مطوية  
 وهذا يلي من بعد من القصص في المصادر توضح الأسباب للحسن  
 رضي الله عنه الظاهر أنه الحسن كان لاجتماعه من القوم الذين  
 اتوا والله ما شأنا من كفى الناس شئ ولا دم ولا ماء جلا في أهل الشام  
 بالسلامة والنجاة. ثم كانت السلامة بالسلامة والنجاة بالنجاة  
 وكفى في مصيبتكم إلى عيبتكم وحيبتكم أمام ضيقتكم فاصبحتم مكرهين  
 وعليناكم كفاً منكم  
 ألا والله لكم كفاً والله لكم كفاً  
 ألا والله أصبحتم بين كفاين. كفاين يصليون فيكون الله والله بالظهور وال  
 الظهور بالله.  
 والله العلي صلياً والله العلي صلياً.  
 ألا والله مطوية مائة لا من ليس فيه عز ولا نصرة

(١) وفي رواية أنه أضاف إلى الأثر أن الحسن بن علي بن كرمي كل الجماعة من  
 وشجع وشجع وبنى على قوله أنتم بيتا أين صلياً في قوله تعالى ومن  
 قوم يا طالق صلياً ما في الله في المسجد إلا وهو بيتك<sup>(٢)</sup>  
 (٢) هذا من البيت: سر السلام والنجاة الخليفة (ج ٢ ص ٢٤٩) أنه أضاف إلى الأثر  
 (ج ٢ ص ٢) كتاب الفتوح لأبي الحسن (ج ٩ ص ٢٥٩) شرح نوح البلاذري أن  
 الخليفة (ج ١ ص ٢٥) وهو ٢٢٢. الكامل في التاريخ لأبي الأثر (ج ١ ص ١٤٩) تاريخ  
 الخليفة (ج ٢ ص ٢١٥) كنف طلبة الأثر في الفتوح الأولى (ج ٢ ص ١٤٩) تاريخ  
 من أ. ج. صلياً (ج ١ ص ٢٢٢) كنف ٥٩ ص ٢٤٩. حساب الأثر في الخليفة  
 (ج ٢ ص ٢٥٥).



قال: والله نرى كلامه كمن يلوذ بظل ليلته

قال: مسكوا أيها التكلم منهم أحد، ولا أجد به حرجاً

لما أرى ذلك عدي من حلقم قام فقال: أنا من حلقم! مسكوا بلده، ما  
تفجع منه السلام إلا تجيرونه أيها منكم وأين بنت منكم؟

وروي عن أبي الطاهر أيضاً أن الحسن كتب إلى  
عائشة أم أبي حمزة منكم وهو كاهن، ثم دعاكم إلى قتال أهل الشام بعد أن حكمكم  
لأبيها حمزة، صار إلى كرم أمة الأمير ثم مايتحوي طرفة من سائما من سائما  
والمعروف من حارسه، وقد كثر أن أهل القصر منكم قد ألقوا دعاوية وبأقوى  
فحسب منكم لا تفروا من أبي من أبي وتفسى؟

والأهل الملقون، فلهذا دعاوية المعروف فطلب على الأمر، والحمد لله  
شاهد العباد، فلهذا رأى الحسن أنه لا يقرأ به، وأن أمة منكم قد ألقوا دعاوية عنه فلم  
يقروا له صلح دعاوية؟

وقد أجد أن أبي الفتح الأرمي في كلب البنية وحلب الذين قال  
يلزمهم الحسن، فاستمر الناس في الجهاد، فتناظروا عنه ثم نظروا عنه وأخطأ  
عن الناس.

بعضهم من جهة واحدة إلى طلبة السلام

وبعضهم من جهة أخرى إلى طلبة الحرب

وبعضهم من جهة أخرى إلى طلبة الحرب

وبعضهم من جهة أخرى

وقد هم أصحاب الخصم قد ألقوا دعاوية لا يوافقونهم

وكانت كراة لخدمة الحسن بحدود السنة لتسير حسب أقطاب الروايات

وقد الصلح في جمادى الأولى سنة ٤٦٥

١٠٠٠ وقال ابن الصلح أنه في شهر ربيع الآخر في جمادى الأولى سنة ٤٦٥  
وآخرين وقد كانت مع الصلح بطلبهم هو منكم في فتح ما بين هذه المدينة  
والأبواب.

كفر الخوف بالصبي الذي شاعل الحسن عموماً عن إيمانه بالحقيقة بوازني  
 القدرى الفلسفية التي حاربت سبل الصالح عدوه. لقد تدر الحسن أنه ليس  
 سطوره إصلاح الخراب الذي يحتاج إليه العراق. اخترع الحسن مجيب  
 مودعه كبيرة وطامته مع جيش الشام ليس حثيثاً بل في الانكسار بها، لأنه  
 لم يرد عن عرض مرجعاً لتطوياً على التسلية للتسلية. وليس مجموعاً بعداً  
 له ما جرى. فكان طويلاً في برقية من الحسن.

## عروة الصالح. فروقات الفاتحة للحسن<sup>٢٥</sup>

هناك عند كثير من فروقات سول هذا الأمر وبعضها فكر فيصير أو  
 مطالب حريه يمكن فذلك منها برخصة. وبمجموعة كبيرة منها تذكر مقلدات  
 ماله شخصية للحسن وتنتهز فلكات بمبالغ خضعة له ولأهل الحسنيين وأنه  
 طلب من معانيه أن يفسد بني حاكم في المظلة على بني عبد شمس

وأما بني بعض هذه فروقات التي ظهر الحسن بصورها الفاتح لأي  
 إسساس بالنسبة إلى الفاتحة بعد الفيل العراق وفردت فيه، وكان لا هم له  
 سوى نفسه وبخاصة الشخصية؟

## روى القوي في الحديث

عن اسماعيل بن راشد أن حنظلة معاريه سالماً الحسن على أن يأخذ  
 من بيت مال الكوفة خمسة آلاف كتب في كتيبة لشركه. وأما في موضع  
 آخر فذكره كعاد حكاية الحسن معاريه على أن جعل له مائة بيت ماله، وبخراج  
 داراً بهجرة، على أن لا يقسم على غيره يسع. فاشهد ما في بيت مال الكوفة وكان  
 فيه خمسة آلاف كتاب.

<sup>٢٥</sup> معاصره هذا حديث الرجح القوي في ج ٥ ص ١٢٥-١٢٤. تاريخ سجن لادن  
 حاكم ج ٢ ص ٢٤٩، ٢٥٠. سير صلاح النبلاء للحسين ج ٢ ص ١٢٩. كتاب  
 الاثرين كتيبة في ج ٢ ص ٢٥٢. وص ٢٥٣-٢٥٤. تاريخ القوي لابن حيدر ج ٢  
 ص ١٤٩-١٥١، الفاتح والفتوة لابن كثير ج ٥ ص ١٥٠ ر ١٥٠، الاستيعاب لابن  
 عبد البر (ص ٩٥٥-١٥٢). الرجح لفتح القسوطي (ص ١٢٦)، الأمير الطوال  
 للمعزوري (ص ١٦٩)، ضد الفتوة لابن الأثير ج ٢ ص ١٥٢، كتاب الفتح لابن احم  
 ج ٢ ص ٢٥٥-٢٥٦، كشف الفتنة لابن أبي الفتح الاثري ج ٢ ص ١٤٥، الامنة  
 وقسمته لابن الفداء ج ٥ ص ١٥٥.

وعن الزهري في رواية قصيرة انه بعد مقتل علي كان الحسن لا يرى  
الخطا ولكنه يريد ان يخط نفسه باسطح من مطوية ثم يدخل في الجماعة

ونرجع رواية طريقة وسنمية عن الزهري تبين موضوع الصنيع صبرا  
عن مناورات وفلكات متباعدة بين الحسن ومعاوية فنقول ان الحسن كان  
لرسول ندمته كتابا به شروط المصلح، في تلك الوقت الذي كان معاوية  
لرسول الحسن كتابا خرقا مختوما بوثقه ويطلب من الحسن ان يكتب به  
بالقاء من الشروط اقبالا وحملت صحيفة سقره المختومة كتب بها الحسن  
امساك الشروط والمطالبات التي كان لرسولها لمطوية املا ولكن معاوية  
في التهاجد عندما خال الحسن قضا بعد، رفض الاعتراف بالشروط التي  
كتبها للحسن في الصحيفة المختومة وقال له ان علي قد شرط شي  
طلبها للحسن في الاول، قبل استلامه صحيفة معاوية بالقبول. ومن لم لم  
يطلب للحسن شي في الشروط 1 ولا حط انه ليس في الرواية الطويلة ذكر  
لتطلب الشروط بالتحديد

ولكن اذا جئنا رواية الزهري القصيرة والطريقة البسيطة بمطوية لنا  
ان شروط الحسن كتابا مائة وخمسة

وروي ابن عساکر في تاريخ دمشق ان الحسن كتب لمعاوية بالصنيع  
على ثلاثة شروط.

فهم من بيت المال مائتي مائة درهم ومائة الف درهم فمضى منه مائة  
ومن مائة الف درهم مائة الف درهم ومائة الف درهم.

ولا يستعطي وهو يسبح

وانتدب علي له مائة الف درهم ومائة الف درهم من ارض الفرس كل مائة الف درهم  
١٨ بحري

فأجبه معاوية الى ذلك واسقط ما سأل

وروي القسبي في سير اعلام النبلاء عن ابن سعد عن الشعبي قال كتب  
معاوية الى الصليح علي ان يسلم له ثلاث تسعة

يذكر له بيت الطائي في قصيدته ورواهه أبو عبد الله بن جرير

ولا يسيه علي وهو يسمع

وأن يسمع له ترانج لسا ويركب دكلى سته إلى كسبة

أما جند مدافعة ولعظه ما سألته

وذكره الطائي في رواية عن صالح بن كيسان عن حماد بن عمار

عن أبيه ورواهه الكلبي ما يفتش حتى تترك له لعلته حبر الزواجر باليدية وأخبرها بالشام

وذكر في سيره في فتح القاري عن طريق عوف بن الحارث

عن صالح بن عمار عن علي بن جابر عن أبيه بيت قاله لعلته ورواهه الكلبي

وذكره بالذكر ابن كثير في التواريخ السبعة للحسن والثاني

عن معاليه عالية شخصية الحسن والشرائط بمبالغ ضمنية له ولأبيه الحسين وأما يفتش مدافعة في الشام في السطحة لسا مصعرا في شجوب الزهرية ولد لعلته وسرعها الطيري في تلبيته والزهري وضم كونه من كبار رجال الحديث السنتين عند لعلته في السطحة صريح البخاري إلا أنه كان أموي القري والفرج وكان شبه القريب والثر لعلته سيد السطحة ابن مروان وأماه وألقه منسوب ولعبة في دولتهم

وأما موضوع السطحة السنية في كسبة عوف في رواية أكبر فخر من

الاحتفال للحسن والشرية وشروطه الخيرة عن الحسن هو الذي يامر إلى الاتصال بمدافعة الذي أرسل له مستوصف فخلت بينهم محاضرات تكاد تكون مائة صفحة على التكررة لعلته ما كره من الإموله فاشترط أن يأتيه من بيت ملك التكررة خمسة آلاف ليرة يومه وأن يكون حراج قدر مائة درهم وأن لا يسيه علي وهو يسمع فخلت مثل ذلك من الإمرة لمعروفه وقال ابن كثير في البداية والنهاية نقله عن البخاري في كتاب الفرائض أن الحسن قال لعلته مدافعة حرد الحسن بن

وحده الله من علم الآمن كلما إليه ليعرف شروطه المصلح فيها هو عبد  
المعجب ثم أضيف من هذا القبيل وإن هذه الأمة قد عرفت في بعضها  
فلا تدين بغير طوبى كذا وكذا ويطلب اليه ويستأمنه قال حسن  
في هذا؟ لا حسن كان به فما سألها تبيهاً ولا قال له حسن كان به  
مستأمنه

وطرفه أن الحسن اقترب من لا يُسب علي وهو يسبح في غير من  
الإعلاء بهذه الطريقة وسواء كان مستوفى لا يمكن قبولها من غير ضابط  
ولقد تفرق أصحابنا في كل مسألة له لا يتفق أن يُسب علي ما دام هو لا  
يسبح وليس هناك من يأمر به غير كثير لم يكن دور عبد المطلب، وعلي  
لنفس الحسن، له تأسفوا من هذا القبيل وطاسوا من هذا القبيل، تنفي  
مرفعه لا يأمر به مخرج المصلحة حسب أن تكون المصلحة فسيما له حيث  
الأمور سألها كسأل بني أمية فلكل سواء أكان من موضوع فيها كانت في  
عند الأمة

وكذلك كان ابن عبد القوي في الاستصحاب مطلقاً بالظن الباطنية  
التي في تناوله لموضوع صريح المصير لمطوية فقد امتنع الحسن بن علي  
بسبب جنوحه إلى السلم وقال من تركك ونسي الله عنه حجة روماً لا يزال  
دعاه ويرده ويضله إلى أن ترك المصلحة بطلبها رغبة فيه عند الله وبذلك والله  
ما ينبغي منه عليه ما ينبغي وما ينبغي له أن لا يكرهه من بعد (ص) علي  
إن يبرأ من ذلك من بعد هذا الكلام الذي ظنوه المصير يحصل في  
طلبه لصحابة الإمام علي وحاشا له كلامه في ترك المصلحة والغيب رغبة  
فيه عند الله، يقول كان الإمام علي وعلياً في المصلحة وطلبها ولذلك لم يسلم  
لمطوية؟

والمرتكب لأية الظن يروي ابن عبد القوي أن الحسن رضي الله عنهما  
يذلل للمؤمنين سبب تناوله لمطوية ؟ يعني لم ألقه بعد سببه ولكني  
كرويت أن المصير في طلبه المصلحة فوق الرواية فيها ليعرف من الحسن  
بأنها



ويطلع بين عبد البره تسجماً مع هذا السياق فيقول إن الحسن سار  
 بجس غام إلى لوقت يلعبه أكثر من أرمي القنك وسار ساروه بهوش حتى  
 خطى الجملد في مسكن من تسمية الأتيل، وعشقه تفر الحسن له من مغب  
 إحدى الفتن حتى تبد كثير الفتة الأخرى، ماور إلى طالب المصلح<sup>١</sup>

\*\*\*

وهذا من الروايات المعروفة بالحسن التي استخرجها جازياً منها،  
 هناك طائفة من الروايات تنطلي في طائفتها ما بين شروطها وماله  
 للحسن من شروط لها علاقة بالسؤالية القنانية والإعطائية لا من  
 هذه الطائفة،

ما رواه الشيخ في الأعيان الطوال. فقد ذكر أن الحسن أرسل شروطه  
 للصبح مع مندوب من بني عبد الله بن عامر، فوافق عليها فوراً وبذل عليه  
 المهر والآن والشهد عليها الناس.

هذه كانت القصة.

ألا يا هذا أحد من كشي البراني يست

وأما من الأسود والأحمر، ويحصل ما يكون من شروطهم

ويحصل له من جميع الأعز مسكنة في كل عام

ويحصل في ثوب الحسين بن علي في كل عام أكثر من

ويحصل في عاقب من الفصالات على بني عبد الله

ومنها أيضاً ما رواه الشيخ في تاريخ المنطقة... ثم يذكر أنه الحسن

ونك لا سكر الأعراف

علي بن بكرى له العلاقة من بعده

أ) أو العلاقة إن كل روايات بين عبد البر لم تذكر شيئاً من العلاقات أو كثر طائفة ماله  
 للحسن من بني عبد الله بن عامر، فوافق عليها فوراً وبذل عليه  
 المهر والآن والشهد عليها الناس.



ثالثه حيد الله بين موالى الصلوة وكفيل الى الحسن ومعه تمر من تصطب  
من المرفأ كرسى منهم حيد الله بين عامر بن كرز وحيد الر حمن بن سمره ومن  
المعوية من اهل الشام المظفرة المظفرة على الحسن ثم كانوا أيا معده ان  
معه لدا لجلالته الى جميع ما احبته فكتب القدي تحيد

لخاله الحسن. انه ولاية الامر من بعده عنا كنا يقرأ على في ظلك. ولو  
أردنا هذا الامر لم كسبه اليه. وأما كلفه كليس المظفرة كن يقرأ في في  
الحسين. ولكن ككف غير ذلك. وهذا كتاب المرفأ

ثم دعا الحسن بن علي بكاتبه فكتبه هذا ما اصطلح عليه الحسن بن  
علي بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان. مما كانت علي

أولاً أن يسلو له ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فيهم بكتاب الله  
ومنه (ص) وسيرة المظفرة المظفرة

أولاً أن يسلو له ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فيهم بكتاب الله  
ومنه (ص) وسيرة المظفرة المظفرة

أولاً أن يسلو له ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فيهم بكتاب الله  
ومنه (ص) وسيرة المظفرة المظفرة

أولاً أن يسلو له ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فيهم بكتاب الله  
ومنه (ص) وسيرة المظفرة المظفرة

أولاً أن يسلو له ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فيهم بكتاب الله  
ومنه (ص) وسيرة المظفرة المظفرة

أولاً أن يسلو له ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فيهم بكتاب الله  
ومنه (ص) وسيرة المظفرة المظفرة

أولاً أن يسلو له ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فيهم بكتاب الله  
ومنه (ص) وسيرة المظفرة المظفرة

ولقد أكتب هذا القصص القليل لتزود الأحياء مولانا بوضع كيف كان مولد  
الحسن والتمسك بالأسمية الحقيقية وليس الخوض في التمسك منها فالجميع  
لهم من طرق التركيز على التوسعي الشخصية وإظهار الحسن والجميل  
تبعه وشبهه فيه وقصرهم القبيح حروهم وكثروا معجبه

ومن ثم فإن المصنعة الحسن تلك التي تورد ما قاله الذي يصدره المصنع  
«قالوا» وفيه أن الحسن كتب خطا ما صليح عليه الحسن بن علي معاوية بن  
نبي سليمان ماله على أن يسلم إليه ولاية كسر المسلمين، على أنه يعمل فيها  
بكتاب الله وسنة رسوله المنتهية بالصالحين، وعلى أنه ليس لمصنعه أن  
يهدد لأحد من بعده وأن يكون الأمر شورى والفتن ليعرف حيث كانوا على  
للمسلم وأموالهم ودمائهم وعلى أن لا يهين الحسن بن علي خلافة سر ولا  
علائقه ولا يهدد أسفا من بعده

وسكن إدراج ما روى ابن عبد البر في الاستبصار في باب القروانيات  
المنسقة لوجها ما للحسن في معاوية بن أبي سفيان لا يفتقر لأثره على أن  
يشترط عليه ألا يطلب أسفا من أهل القبلة والمجاهدين ولا أهل العراق بشيء  
كان في أيامه

لأنه معاوية وكان بطير غرماً إلا أنه قال أما عشرة الفس فلا أكرهها  
لرجعت الحسن فيهم فكتب إليه يتركه في نه أكتب أنه في فتنة  
بالس بن معاوية أن أقطع له ما يريد فرفضه الحسن في لا أكرهها أبداً وأنت  
تطلب أبداً كرهه جنة فقد كرهه

يحدث إليه معاوية حينئذ يتركه يتركه فكتب ما كتب فيه وذا أكثره  
«خطاباً على ذلك» ولكن شرط عليه الحسن أن يكون له الأمر من بعده

ومن الطبيعي والمتوقع أنه تكون المصادر الشيعية مصفحة بالحسن،  
ولا تحدث تلك الطريقة الجيدة من مطالبات وسلطات عليه بل تذكر  
مطامير جهة أمور عليا الحسن في مناقضاته مع معاوية ذكر بين أبي المنهج  
الأرضي في كشف الغممة أن الحسن اشترط على معاوية

هؤلاء سب أمير المؤمنين عليه السلام والمسلمين عن الفتنة عليه في  
 خلافة

والله يواسي شيعته ورضي الله عنهم ولا يتروى لأحد منهم يسوء  
 ويؤذي من الله كل ذي حق منه  
 فأجابه معاوية الذي نكث وعطاه عليه من قبله بالوقف

\*\*\*

وهناك شرط يتردد ذكره في العديد من المصادر أن يكون الحسن بن  
 علي المتألقا من بعد معاوية.

لعنوا دوى ابن جابر في فتح الباري.

أما محمد بن ثعلب، ابن الحسن بن علي، قال: "لني لشرطك على معاوية  
 بنسب المتألقا بعده"

ودوى ابن جابر ابن أبي جابر ابن الحسن بن علي معاوية فعلى ابن  
 محمد لعن الحسن بن معاوية

ودوى ابن جابر في تاريخ دمشق من خبر من جابر بن جابر معاوية  
 بهذا أن حدث به حدث والحسن بن أبي جابر راجعاً عن الأثر (1)

وإن يذكر ابن أبي جابر في الأمثلة والقصص من شروط الصلح معي أن  
 الإمامة تكون لمعاوية ما دام حياً فإنما مات فالأثر الحسن بن معاوية

ولا اعتد أن خلافة معاوية حقه لأنه بلا معنى ولا فائدة ولا معنى لذلك  
 على الحسن. وما يكون اشتراط الظاهر بكتاب الله وسنة نبيه أن يكون على  
 منظر الحسن وعطية من شرائط ولاية معاوية<sup>2</sup>

\*\*\*

<sup>1</sup> دوى ابن جابر في فتح الباري ج 13 ص 113 عن ابن جابر عن الحسن بن معاوية  
 الأمر بولاية معاوية بكتاب الله وسنة نبيه

الله يمكن تلخيص الشروط الأساسية التي وضعها الحسن بن علي لمنا  
مطلوبة ملقب عظيم الأمر إليه كما يلي:

أن لا يأخذ أحداً من أهل العراق بأحد ولا يحسبون على ما ليس من  
مواقفهم عند معاينة وأن يكون الناس كسرة حيث كانوا وعلى معاينة  
عهد تلك وميثاقه كان لمصطفى علي وشيخه كسرة على قتلهم وأموالهم  
وسائرهم وسائرهم.

بما لمعاينة أن عهد لأحد من عهد عهدته على يكون الأمر من بعد  
يؤذي بين المسلمين.

وعد من معاينة أن يحسن في سياسته في الحكم وفي التزام بما جاء في  
كتاب الله وسنة نبي (ص).

ولكن ماذا من الأمر الذي جعلها معاينة الحسن، لم علي عهد بقضائها  
١٩ حل يمكن التفكير في تلك الظروف التي حصلت فيها ١٩ الباب الذي  
أنه من الصعب ردّها جملة وتفصيلاً وحاصلها كانوا لم تكن. ولكن الأرجح  
أن موضوع الأموال والمبالغ التي قدمت وخرجت في الجهاد كان مهماً  
من معاينة أي أن معاينة كان يترتب على الحسن كل ذلك<sup>١١</sup> لا قلنا حسن  
بها ولا قلنا على عهد وميثاقه جليله والذين من. وليس ذلك بعيد عن  
معاينة، بل كان من ميثاقه وسيداه في العهد، في العودة بالفتح،  
لنفسه في العهد والمصروف على ميثاقه بكل البسائر.

ومن الشروط التي لا بد من أن تكون الحسن مناجاة إلى درجة أن يطلب أن  
معاينة سبيلهم ليعرفوا ما في القدرات، لتفيد هذه المعاهدة،  
حل كان الحسن يظن أن معاينة سبيلهم ليعرفوا ما في القدرات، لتفيد هذه المعاهدة،  
سيحترم وعركه التي قضوها لعدوهم.

١٢ وحالاً وفي هذا المقام في حساب الاشياء وتبنيها على أن معاينة هو علي يرسل  
لحسن كتاباً لتسلم عليه بالمعاهدات ويؤكد له أنه سيمنحه الله كل يوم كل سنة  
من بيت المال وأن لا يخرج عسا ودرهم من ثلثه الله ولا يترك على الحسن من  
معاينة خصمهم في كتاب حرره في شروط الفتح وهو أي ذكر لا في المعاينة

والجواب هو يا ترى: فخصي كان يعرف أن مطوية رجل لا سيرو  
 الصالح ولا الأخلاق بل المصالح المبردة ولم يكن مطوية يودع حر  
 عمل أي شيء في سبيل تمكين دهمهم سلفاته وملاكه ودولته ولكن المصنع  
 الذي أوردته الجسر هو المستكثر لما هو ظلم على الأرض من المظالم في  
 موافق النظر المتبادر بين الطرفين. ومن المؤكد أن الجسر كذلك لا يمكن أن  
 يُسلم بمفرد لو كان هناك أي شيء والشيء ولو جعل في كتب المواجهة لو  
 غير المصنوع منها. وفي حقيقة الأمر، كان مصلح الجسر شعوراً بدمياً لإطلاق  
 عن هذا المصنع غير أن من المصراع فقد فُزع مشروع علي بن أبي طالب  
 وسياساته ورأيت وكثير مطوية وثالثه وثالثه وثالثه.

ذلك من المطوية المبردة. ومن الظلم بمسبب الجسر المسؤولة  
 الظرفية من مطوية مطوية على غير أن أوجهه بالتحسين والتعديل وكان  
 من سوء حظ الجسر أن الإحلال الفرنسي عن حزمه أيا في ذلك المصراع  
 الظرفي كان لا بد أن يحصل على يد غير

\*\*\*

وتقبل الانتهاء من موضوع المطوية المصالح لا بد من الاضطرار إلى ردائه  
 لتكرار في غير من المطوية. خلاصة المطوية، بعد أن يروج رسم له الأمر،  
 أحسن لتكرار، لتكفي المطوية والمصنوعات التي كان أنطوية وواجب عليها وألهم عليها  
 الناس وهذا النص من كتاب الأثر في المطوية

قامت لهم مطوية لمصنع الناس، طالع في مطوية: ألا يبيد غير ذلك في المطوية  
 لمطوية لمطوية المطوية ووضع المطوية لا ووجه تحت المطوية

وهذه المطوية لا يمكن تصديقها وهي ببيتها من الخواص مطوية  
 المطوية مع شخصيات مطوية وطريقة التفكير وحكمة وطريقة غير رجل  
 مبدع ومبدع وحتى لو أراد بالمثل تنفي جنود المصالح والمصالح من  
 المراسم ومطوية، على يمل تلك حلة وعلى رؤوس الانهيار. كما أن مطوية  
 المطوية كانت المسيرة للمصنوع والمصنوع والمصنوع لم تكن مطوية مطوية  
 ولا من مطوية

\*\*\*









والاخذة الى حديث أبي هذا سبيلنا كان هو ليلا صاحب حديث (ما  
 أنتج عوم وفر أرحم منكم الذي قاله بمثابة حرب الجمل) وحديث ما  
 أنتج عوم وفر أرحم منكم لا يتخرج فيه ميثاق القنوطات النبوية في شخص  
 بها لم يكره منه دوى السالكين للتبليوي في المسكونة على الصميم  
 بوليه من أبي بكر وعمر رضي الله عنه قاله عصي الله بشيء من رسول  
 الله (من) بعد حلفه كسري قاله من مستظفوا قالوا فلهذا خطبه أن طبع  
 لهم ولهم أرحم منكم قاله طبعاً فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا فلهذا  
 بصحي الله به

قال كان أبو بكر يكثر أن يصف في ربه الأجداد التي هي بأحاديث  
 نبوية بعضها في رسول الله (ص) وشكل غوري سادس الحديث

ومن ذلك أيضاً أن الأحف بن أبي لما ذهب يريد أن يلتقي مع هني  
 أبي دبركا الجمل عليه أبو بكر وأخيه عبد بن عبد الله بن أبي بكر (ص) في  
 دود في من أبي بكر ومن الأصف بن أبي بكر (ص) وأخيه (ص) في  
 القليل للقبني غير بكره قاله فرجع أبي سمعت رسول الله (ص) في  
 إلى نواحي المسلمين بسبعين الفلكر والفتور في النار قاله يا رسول الله  
 هذا الفلكر ما قاله الفلكر ؟ قال يا رسول الله ما هذا ؟ وذكر أبي بكر في  
 سمعت أن الأحف بن أبي بكر ما خرج بسلامة يوم نصره أبي بكر في أبو بكر  
 وقال له هذا الحديث على كماله (ص)

وروي أيضاً مع ذلك في بكره أيسر حادثة بل كانت طبعاً من أبي بكر  
 فيما هو في أبي بكر. هذه أخرج القمحي في سير أعلام النبلاء في روي  
 الأخيرة التي ذكرناها بصورة فيها فتح ما كان في بكره في شخص على  
 بن أبي بكره حين بسطه حجرة طلبة القضاة قال القمحي من الأصف  
 قال بهمن طبعاً بكره في بكره وقاله في بكره ما هذا يا بكره ؟  
 قلت بهمن طبعاً قال لا فعلت بهم ففتور على فلهذا. روي أيضاً ما بهمن  
 من روي

وكذلك فتح من أبي بكره حادثة عبد الله بن عمر بسطت موي فلهذا

فكان اسمها لي. بكرة كانت تحصل فوراً على حلقها الماكين من قبل  
بساتين كل مستوفهم على نفس أذ نكت هي إرادة الله ورسوله. عندما لفظ  
فانس والي عثمان بن عفان على الجسرة وطبقوا عليه لينة ما رق ولاح من  
قدياب خلافاً لرميه تيرى قباج القوالي الفرقة عليه مستلبي ياني بكره على  
فحسب القائل

• کہتے ہیں کہ یہ بکری تھوڑے عرصے میں عظیم و حیرت انگیز و عجیب و غریب وادے

فَقَالَ كَيْفَ بَدَأَ الْخَطْبُ الْإِلَهِيَّ قَسْرَةً مَالِيَسَ تَقَابَلِ الْقَضِيَّةِ  
فَقَالَ كَيْفَ بَكَرْتِ، كَسَبْتِ وَصَوَّبْتِ رِسْوَالَهُ الْخَطْبُ (ص) بِشَوْنِ: كَيْفَ أَمَانِي مَسْطَافِي  
فَقَالَ فِي الْإِلَهِيَّ مَالِيَسَ تَقَابَلِ الْقَضِيَّةِ

محمّد كلاً في بيعة يكونون فمن حكمه عنا هو سلطان الله على الأرض،  
ولا يجوز إقصائه أو إقصاء.

ان لنكون في هذا المجال لا يترك لنا مجالاً لفرقة ولا يهني حواسه والى  
التي القى السبلان بسببها وحسب جعل سلطان الله في الامور، وبما اننا في  
هذه الامور نرى الآخرة، يظهر لنا ما يلي:

رأى ثم بكى بكاء شديداً فغضبت والى عثمان على البصرة فأسكنهم على  
الغدير بمحدث جوي فخرج من الحاكم وولى خلافة وقد برعت الجيوش  
فكلم أمها فأحس أن مقلد مذكور على لسان النبي (ص) وولى الأحب من  
بنيهم وهو يومئذ قصير على بن أبي طالب عظمه عظمه من شرف أسر بني  
مباشر وأبعداً إلى الحسن بن علي وقد صالح معاوية وسلم للأمر ثم أخذ إلى  
ذلك أبداً إرادة النبي (ص) تسه

وذلك كله يدور حول ثلاث تقي مصداقية أحدثت في فكره، خاصة وأن  
أسباب تلك تضمن أحكاماً مبنية في حالة الأسماء مثل الموقف العلمي من  
المراد، وخاصة الحكماء القائلين، والقعود عن تعمية القول، والتسليم بحكم



الحسن بن علي كان كاشياً وصديقاً جداً جلي لخصم علي وشيخه، وعاصم  
للمعاداة الفصليه منهم القيس كان وقته عليهم كالكفا حقة وعلي سبكو لمن  
المرافق يرميه

كتاب القضاة القولية لأحمد بن علي بن أبي طالب في الفرق مستند  
للمعنى في المواجهة إلى القولية حتى لو كانت حقائق فخرى القولية لعل  
لصالح للعدو، وحسب لو كان الموت هو الحبيب المسجون الذي يتبع من سراغ  
غير متكفي مع عدو منظم وصحيح.

لأنفسهم لعمري في أبي سعيد بن علي بن أحمد (أبو الحسن) كان يمشي  
نور من عامة المستطير، وبالأخص في الفرق كان الذين جاهدوا علياً واليهود  
وسلوا في ركابه وشكروا في جهنم وأمنوا بسوءه وسلك دولته ما بها من  
يتبع من القاطن وهم يرون الأعداء يزدول إلى مائة.

كانت القضاة في مائة، بل من المستطير في الإسلام والمسلمين  
مرك من يراها طغاة القيس والقبائل، وفي علي بن أبي طالب كان يمشي ساطعاً  
صاروا لقرض نفسها علي غير القيس في كل حين.

روي القضاة

لما كان أول من كتب الحسن بن علي رضي الله عنه ففكره علي ما صلب،  
ورده إلى رد الحرب حتى بن حفي

لقد كان يا ابن رسول الله ليرفضه في مثل قتل ما رأيت أحر جهنم من  
لقد إلى الجور، ثم كان الحق الذي كذا عليه، ومثل في أياكل الذي كذا  
جرب من أروا طلبة الدنيا في القسوة، وثيقة القسوة التي لم تفر بها

فأنتد علي الحسن رضي الله عنه كلام حبيب

فكان له ألي وكتبه مني مستطير من الصلح، وكرهوا الحرب  
فلم أحب أن أحلهم علي ما يكرهه. ففكرت في علي تحت علمه من  
فقدان غرايت ففتح هذه الحروب إلى يوم هذه كان الله كل يوم حربي شكن

17 وموم يكرم مكرهه بعد بضع سنوات بإسلام حبيب علي بن حفي

فخرج من حقه ودخل على الحسين رضي الله عنه مع حبيبي عمرو  
 فقالا له عبد الله شرح الله لك الأمر وأجبتك على ما أريد  
 أهدأ اليوم راحة القلب. جمع الحسن وما رأى من هذا الصالح، واجتمع إليك  
 فحدثك من أمرك للفرقة وغيره، ورأيتي ومساكني هذه السكينة فلا يترحم  
 فيه (لا ونحن نذكره بالسرور)

فقال الحسين: إن الله يثبتكم ويصلحكم ولا يغيركم إلى شيء أبداً

والمسلم الحسن إلى سماع الخبر من المقاتل الثاني، لم يبق  
 بالانتهائه القليلة من قباية المعطوف. وذلك جهل، ليرشح لهم أنه أقيم  
 على الصبح، مكرهه، مما كان على حياتهم هم بالليل، ومن أجل مصالحة بين  
 جند وسوق الله

قال له مالك بن حمزة السلام عليك يا حسين وجهي المزمع  
 قال: يا مالك لا تكن ذلك. هي أمة رأت الناس تركوا ذلك إلا أمة،  
 فطبعك أن تعطفه من وجه الأرض، فرددك أن يكون الذين في الأرض  
 ما هي<sup>١١</sup>

وذلك القائل في الكلام من قبل أن يرى الحسن فقال له: يا مالك  
 المزمع يا مالك من بني عدي الكندي فقال: سرحتك وجهي المزمع  
 فقال له الحسن: ما كل نفس يحب ما يحب ولا ربه تركك وإنما فعلت  
 ما فعلت لئلا أهلككم

وذلك كان ونج الصالح قسماً على نفسي بن سعد الذي كان لا يزال في  
 قهقهة جيش العراق، قال الكلبي:

مركب إلى عرس بن سعد بالصالح، وأمره شليم الأمر إلى سعد  
 والآن صرنا إلى السنان

ولكن ليس بن سعد ومنه لو كان لم يتبل ذلك الأمر الولد إليه لي

(١١) تاريخ دمشق لابن عسك

للإفناء، وبني صرا على عدم تسليم مسكونة وغير عن استطاعه وجبه  
للفناء حتى النهاية ٣٥

فتأمر مسكونة وعسويي الطمى بشأن هذه المسكونة وكيفية التصرف  
عليهم، ومقرر واليهما على ضرورة تجنب القتل بأي وسيلة ممكنة ويضرب  
الطمى

فإن مسكونة إذا لا تعلمس إلى قتل هؤلاء حتى يقتلوا أنفسهم من أجل  
السلام. وما نعو لهمش بعد ذلك؟ وإلى والله لا تقتلوا أيّة حتى لا أجد من أتله  
بها ١

وسأمره مسكونة لسكراب الاحتاج. نتاج مع الطمى.

فأمر مسكونة على ليس بن سبعة بذكره الله، ويقرر: طمى طامع من  
لأفناء؟! والله بأهني الذي أطمعته طامعك؟  
طمى ليس أن يأتى به ٢

وأمره أن يخط مسكونة إلى أن يكتب ليهنات ويهينات في إلهيها خاصة  
طمس بن سمدون من هذه المسكونة ٣ لا يملك على ما أضافوا من الهدايا والأموال ٤  
ولو سدا بسدة في سجن مخفوم.

وبعد ذلك خط لم بعد أمام ليس ونحن معه سرى القبول بالآخر إلى الع،  
فلم ليس بن سمد

الطامة: أهية الناس. اختشوا لله محروك في طاعة إمام خيلان ثم القتل مع  
غير إمام ٥

(١) روى ابن حبه القوي الامتداد بن عثمان بن حيوة الخليل ليس بن سمد بن مباح مع  
المسكون بن طمى وهو في الله يحرم على ماقتله، وبعد خمسة آلاف. حكوا وقالوا لهم  
بعد ما مات على وعسى الله محض وبقيوه على شروعه

(٢) روى ابن حبه أبو في الامتداد ٦ طمة دافن الحسن في بيت مسكونة لم ليس أن  
يذهب. وقال لا صليح. ماقتله إذا قتلهم ماقتله بكن حتى يذبحوا لأصغر ماء. والله  
فيهم أعتد فيهم الله. القاري ٧ لا يملك على محرم أن يحرم لا أكثر ولا أقل ولا يهوى  
بغيره ولا يولي من يولي من يولي الله محضه طمة ٨



مفتوحة: لا، بل منظر كنهه داخل قري حكمة يهيم حلالته

وكانه تسلیم قیس بر سعد فخر عذبة العالم سيطرة مدعوية الترميز على  
شعره.

قال عيسى منصور الفهد: لويس لنيل ضلالة ولا أجهل جهل، من  
السروحين الذين سرقوا 41 حيرة يهيم الجمجمة، لأنها لك التي منظر  
ديع مدعونة بالخلعة علم بشرية أحد فجاء لأن صدر الإسلام لم يعرف بين  
نعم من ديع الأما عا نمرات لي تلك السنة ووقع فيها التفتت بين كل فئة من  
لناها، كما وقع فيها

1 تاريخ الطبري، ج1، رواية الأثير الطبري، الذي تروي أن قيس قال: «لما علمت الناس انظر»  
أحد الأثرين، فكانت بلا لوطي أو الترميز، هي حكمة سيرة

**الفصل الثالث معاوية يكمل السيطرة على  
أصوار سلطنة الإسلام**

زيد بن أبيه يرخص الانصهار للمسلمة<sup>10</sup>

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله  
عليه السلام

ولكن كانت هناك مشكلة متعلقة بتوزيعه. إذ لم يكن على الفور من الواضح له

تصلح قصة زيد بن أبيه لأن يكون سرمداً للجمهور ونكراناً للفضل فهو  
من أصل نبي، جدير القرب في حق جمهوره عند كيد الخلفاء في الجاهلية،  
سيرة ولد أحببت إليه القري أنسه في ما ولم يعرف له أبه شي (ابن أبيه).  
وكان أحبباً إلى زوج أمه الذي كان يملأ من دور الفراء، وأمه عبيد،  
وهو من أصل ودي، وكان علامة للمحاربين كقصة القاصي، فيقال له أريد من  
عبيد، وكان أحبباً يعرف من زيارته سيرة

ولقد كانت إرادة الله أن يكون هذا القلب على غير حاله من القوة والشاط والفتنة، ولكن طبعاً في المجتمع العربي " حيث شرد وجه المضيق بالشر في دناءة الأصل عاقلاً حلياً أمام من الصبر والظلم.

(1) مصادر هذا البحث: تاريخ القاري (ج 1) ص 109 وح 124-129، شرح توحيد الصلاة لأبي أبي سعيد (ج 1) ص 104-106 وح 101، وطبقته ص 199، شرح مشيخ لأبي حنيفة (ج 1) ص 244، ج 1 ص 123 وح 225 وح 229 وح 233، شرح توحيد الصلاة لشرح محمد بن عبد الله (ج 1) ص 157، تاريخ الطحاوي (ج 2) ص 219 وح 229، سنن أبي داود (ج 2) ص 203، باب 103، تاريخ الخلفاء (ج 1) ص 2.

(2) الأثر في الصلاة (ج 1) ص 104 وح 101.

وكذلك الأمر بملحمة إلى شخصية من المعركة الثانية حتى يسكن بعد  
التنصر أن يأخذ حصة لا تظهر ثروتها، وهذا دور الإمام علي، الذي لم ينظر  
إلى وجبة ليله ولا إلى شبه المجوهرات وحامله فقتل من مسلم متوازي  
المعروف مع غيره من الحرب الأسلاف ولم ينظر الإمام علي إليه إلا كسب  
مسلم مفرح ودي، فاستمعه كتاب لم يظف له حساس، وفيه علي الجيرة.

وعندما انتهت المعركة ليلًا للتنصير أن يتغير نفوسه اللاهية والتمهيد  
للفقد، والتي سبب لكثرة مشكلة الجيرة، حيث حاول مدلوله أن يستولي عليها  
من طريق حيلته التي فيها وفيها عين عيسى عنها، حيثما أظهر رداء أبي  
رباطة حشيرة ناعمة ورجح في صنع سقوط الجيرة باليدى رجال مدلوله، وتبنيها  
بعض سلطة أكبر المدعى علي.

ولقد الإمام علي ذلك، أولاً حينما بحث حكم إمارة فارس الفاسط والظنية.  
فقد بلغ أهل فارس ما هو حاسق في الحرب في التنازع والظفر من حرب أهلية  
طاحنة استلزموا قوتهم، فقد لهم الظروف مرفقة للتمرد على السلطة الفرسية  
في بلادهم. وجاءت الأخبار على أن ساطق مدينا في إيران قد أعلنت في  
الامتناع عن دفع الجزية والميراث، بل قد مضى ثابته بظرفه بالوالي السري  
منها فكان لا بد له من إرسال وفاء قوي فصور يهود أرض الأمر والظلم.

وكانوا يكفون خمس من الإمام علي. وشروا مذهب شيعي ما بهد رداء قتال،  
ولما تمهم ليلة غاروش، بهد إمبراطورها، فوجدوا كثر نصره وتكلموا  
وتموت قوتة وثرواتهم، وبسرتهم يتقدم بعض، ولقد عظمهم علي صرعا  
بعض.

وبسرت طائفة، وتكلمت طائفة، فكلهم بعضاً وشخصه في المعركة،  
فهم يظهرون فيها جبهة ولا مراءى  
وتعمل مثل ذلك يكرهه.

ثم ورجع إلى فارس فاستقر في كورماه وتكلمه فسكن الناس إلى ذلك  
فاستلمه له البلاد.

وكتب مصطفى خرد نزلان و حسن تكتك جلد ما بين يديك مصطفى خرد مصطفى  
 تكتك سرى تكتك زلفه فملى إليه الأمر أنه تم تكتك سرى جلد تكتك  
 . وكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك  
 من سرى جلد تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

المذكور صحت بين خطين متطابقين

حينما انجل على ورتي فيه الحسن التكتك تكتك مصطفى من جهن  
 لا مصطفى نزل و تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك  
 تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك  
 تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك  
 الأمر أنه؟

تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك  
 تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك  
 تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

لكن تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

ولكن الأمور تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك  
 تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك  
 تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك  
 تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

شرح تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك تكتك

لَا تَلْمِ الْفُتُورَ عَلَى الْأَيَّامِ - فَتَحْكُمَ وَلَيْسَ لَهُ حَكْمٌ وَهُوَ لَكُم مَّعْرُوجٌ  
مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا يَلْمِ الْفُتُورَ الْفُتُورُ

معانيها ما كل ذي لب، حبسها بغير قيد ولا كل ذي ركي، جمع من سورته  
أشرف مراد، والجمع كغيره، أي أجمعها ما ذكره في ذلك ما بين سورة

وإذا أتاك كتابي معاً فخذ القيسر بطلانة واهي به وأسرع إلإجابه فانك  
إذا فعلت ذلك قد كسبته وتصدقك بما ذكرت. وألا فتعذبت بأحد مني  
وبطلت بغيري سعي.

وہم کہتم کہ ہم سب سے بڑا کلمہ کہتے ہیں کہ لا الہ الا اللہ، جس کا مطلب ہے کہ اللہ کے سوا کوئی اور نہیں ہے۔ یہ کلمہ ہے جو اللہ کے رسول نے ہم کو سکھایا ہے۔ یہ کلمہ ہے جو اللہ کے رسول نے ہم کو سکھایا ہے۔ یہ کلمہ ہے جو اللہ کے رسول نے ہم کو سکھایا ہے۔

الغضب يرد بشدة وألمه

آغا بہار، قائد برسرِ لڑی کلاہک با حضرتِ ربیعہؓ کا قہر، قہرِ جانشاہ  
کلمہٴ عربیہ پہ نظیرِ المروجِ المکتبہ، پانچ صاحبِ روحانیت پانچ جہاںِ احضار، عجماً فی  
الحمد.

إنما يكفر القوم من صلحهم القوم من حلفه فلهذا هو قوله وسحقوا الأرض

[illegible]

و اما تعبير اولی و سدیقه باین گفتگویی که همیشه ثابت است و عبارت

واما رعدك انك شخصي بالذنب وشيء ويتوارى بأخوة مني  
 لبيت بانياتكم من غير الظن انكم على معرفت بالذنب انكم غير من ؟

خاصہ لائن لکھیں۔ واجدہ جیہاک آفت گزردہ الا بہت نکرہ، ولا  
اجدہ الا تمہا ہونک دستم لکھا الخاتم لکھیں۔ واسلام

وضع الكيل بعمارة، فكذا سينتقل إلى أسلوب آخر، لهذا سنده

المسعود سرى لمراته شدة غلبت حلقته ولما لا زالت تقيم في البحر مدحها  
مدار به سرا إلى القهورة وكثرة بقاءه القبيح على كبره زيادة الخلق الطوري

حسب بستر إلى زيادة فن لم نكلم لأصله بنكته

ووجه عفا الرعيد الرقيب إلا أن زيادة حسد وتكلم

حسب إليه نون فصل لعل كذا تشبه إيا بيت بك ليس كذا الأكل

مكأن سرى لم يكمل على وشك تنفذ تهديده وشك البعد والى لولا أن أبا  
بكره إذا زيادة مصب إلى مصرية ووجه أن يكسر جسرأ بدم فظي مصباً له  
أن يعاظم في إقحام ربه بظهر حرقه المستجاب له مصرية

ولما نأكت مصرية أن أسرب التهديد لن يهبطي قدام ربه كان عليه  
أن يشكر بطلان القوي لسا مصرية إلى مستشاره المخلص المصير إلى شدة  
طالبا لصحة روي إلى أبي المصطفى أن مصرية استعدده وقال له:

أما مصرية أبي فريد مناور لك من كسر لعمريه لانتصبي به وأمر على  
برأي المصطفى، وكفى لي كسر لك

بن زكاة قد كتم بغيري وكفى في كسب الألفي وحر رجل لك  
الترابي ما عسى المديونة جبري لك كسر مصب كذا رسي

ولما خطب منه الآن ما كفى كنت قد كان صامو حيا. وأعشى مملأه  
صلى.

لكم السبل إليه وما الميلة في إصلاح ربه

قال السيرة: أنا له قد لم كسبه بن زكاة رجل مصب كسوف ربه  
وصعد المنابر نال لاجته المالكه وأنت له الكتيب كذا كسب ربه  
أوتر عاكب إليه ربه الرسول

وليس عروفا أن يلجأ سطوة إلى السيرة بن شدة طبعه في شأن ربه  
صديقه كان ولا شك يعرف أن الملة وثقة بين الرجلين مذل أن تام ياد إقصاد  
سيرة السيرة من حد الصوت رجما في عهد حمر بن الخطاب بعد أن عهد

ثلاث رجالي على العنبرة بالتركا مع المراج بالهوت فكانت زياتة ولهمهم غرور إلهاد  
 المسود الذي ريجت أن يضل فتشوت زياتة الدم حمر ياته والى المسودا على أ يوس  
 صاندي المراء ولكن لم يوز الظيل في المكحالة فلكذ وقته العنبرة بنهانه  
 تلك، وندا فاعلميرة نهنه حتماً حاصلة زياج والى يتوالى من ذلك الجود في  
 الشوجي من ويمن ساقية

ويقدم في شد العنبرة من شجرة الرخالة إلى بلاد تاروس جلدلاً وحلف يدمو  
 جلدلها من ساقية جلدلاً من قوله له إله حلف ويلي العنبرة سميه ولا لب  
 له، أصبح الآن أحمده والى ألهما وحمل العنبرة بحمل عرطاً لا يمكن لزياد أن  
 يرفعه

من غير الموقنين معلومة من لبي متيكان إلى زياد من لبي متيكان، أما بعد  
 لأن العنبرة ربما طرقت القوي من طارح شطوب. وإليك المرد العنبرة  
 به العنبرة، كاطع الرخص ورمس الشمو وحملك سوء طياني يري، ويصلك لبي  
 على أن حلفك الرخالي وأطعت رخصي وديك نسي وحرفي حتى كاتك  
 لك لبي، وأبى صخر بن حرب لبي وأبى. طرجم رخصك الله إلى  
 أصلك وانصل بكمك. وقد تمسحت على يدي من لبيك، ودرجوع من  
 حبلك، لأن أحييت جاني في ذلك في العنبرة بمر. ١١٩

والجواب له رداً فاحمد الله الذي عزك شمت وراك على العنبرة،  
 وأست من بحيل ممرولة ولا يخالي حساً.

إن كنت كنهت كتابك مالا من طرجم صحيح وتو حرك ولعلك برك  
 العنبرة لبي على سوء وكبراً. ٥.

بناج أبي في العنبرة فاحمد معلومة جميع ما سلكه وكتب إليه بخط يده  
 ما رثبه، مدخل إلى العنبرة قتره وأنتك وأنتك على ولا يده أم كنسك على  
 العنبرة ١

(١) نرح نرح البلاء لأن لبي العنبرة ردت لبي في تلك







إنه معتمد على القوة المسلحة، وكلت الدول الصراخ، وأعلن مملوكة في ريد  
المعروف باسم ليه

وكان معاهو القس الوحيد الذي يمكن أن يذهب في سبيل نفسه  
مملوكة وحرة، مريد كان يحسن حيتاً داخل بلاد فارس سيطراً على  
معدنهم، وثرواتهم، وكان معتمداً للصود كره طويلاً في بلد موافق مع  
مملوكة كان يدرك موقفي القوي، ويكثر بمفرد محصونه والمعدن  
للمطامع منهم، لذلك ريد أن في وضع ممتاز للمملوكة، وأن يملكه ربع  
القس المملوكة من مملوكة.

وبعدت الطريقة بذكر مملوكة فهو رجل عظيم وعنده واضح مملوكة  
ولا ليه الوسيلة المنهكة للرسول إلى حاجته، الاضداد بحكم دولة الإسلام  
الفرسية بظنهم في كل المصارف لم يكن بإمكان مملوكة أن يتلقى أمر ريد،  
ويكتفي بالمطرفة على باب المصارف الإسلامية، لأن ذلك يعني أن معه غير  
ممكن والجاهز، معتمد في من المصالح في تصحيح الرواية الرافضة لطاعة،  
فارس، ألباً جليلاً لكل المصالح المنهكة له، وهي تجربة جدياً، وهذا ما لا  
يستطيع مملوكة أن يفعله.

كان أمام مملوكة مهران لا ثالث ليه، إلا أن ريد به حيلة عسكرية طليعة  
إلى جعل بلاد فارس، حيث ريد، ليس به وأحسبه، وإنما أن يوصل إلى حل  
وكي مع حاكم فارس القوي، ويضع القس المملوكة.

كان الجهاد الأولي العسكري، يمشي للمملوكة، خطراً وحيداً، لأنه كان  
معمول مملوكة إلى المراقب وسط تفرقة عليها حيلة جهده، وكانت نظره، يهتد  
باعت باليسر، لتثبت حكمه، وكان آخر ما يهتد هو الانجرار إلى مريد  
من المردود، فأقبل التهام وجهها كثيراً لا شك، ومن بعد كل تلك المصالح  
ولا يستطيع مملوكة طاعة الاعتناء على متناهي المراقب في مهنة جهده.

وبعد حيل مملوكة أنه كان يتعامل مع شخص من نفس طوبه، ويحكم  
مركبته، كان الرجالات قادرين على التوصل، في النهاية، إلى كناعه ميني  
على أساس حيلهم الروح والمباردة، والمتعة والمصالح المتبادلة.

ولكن الثمن الذي يطلبه زیاد كان مستحقاً تماماً من كل ما عهده معاوية  
واعتاد عليه فهو يطلب تشييداً وجرده السك ووجعاً لأملاكه

وكرر معاوية أن دفع حكمة شريفة هو ليس ولكن من تن حيلة  
حكمة حمة وملافة سمحت معاوية زيادة سباً قرشياً صريخاً ليس ذلك  
صعبه سمحه لتماماً

وسمى يزيد بن أبي سفيان أتاباً لغير المؤمنين أو هكذا كان  
ثم يلقب معاوية بحكيم النرج ولا يخفى الرسول (ص) في طعنه  
الصحيح

١ . الولد كفر كافر والشمع كالمصهر . ومن كثر إلى غير ليد ، كثر لولم غير  
سأله ، لعله لعله والله لا تملأه من الناس أجسده

ويعتقد فيقال في المدام هو ما يمكن أن يقول الناس حول هذه المصراع  
لهذا ، فكل هذه الأمور هي ونصير ولا نستطيع أن نقدر بظن معناها ،  
أمام سياسة الفتوة والمصالحات الحكماء فما لعله حشوت نوري بظن معناها ؟ هو  
يساطا لغير على اصطلاح لعله . بمعنى عملاء يوردون له كل طرفه

لأن الشك في " مشرقة " وأبو القاسم في الاصطلاح

|                      |                        |
|----------------------|------------------------|
| ألا لئله حكمة بن صبر | مطلقة من فرجك البستاني |
| لئله لئله لئله لئله  | وترعى أن ذلك لئله لئله |
| لئله لئله من زفير    | مكرم لئله من ركة الألف |
| لئله لئله لئله       | ومعتر من سيرة غير لئله |

وقال الناس وأمين للفتنة القضية التي يفتري منها ديان وكيف أنه لا  
يصدق منه المصلحة والنا أصبح تن له حاجة أو مصلحة عند الوالي بعدما  
الر اتفاق في موضوع فيه يتخبط . يروي ابن هشام أن رجلاً كان له

(١) من في حابة

(٢) شرح نوح البلاغة لأن في الحديث . والشاعر هو يزيد بن دحية الحميري .

حاجه حیدر ویدانه طلبه‌ای از حیدر خان محسن بن ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
کتابا لکنه وعلی آن ونبیه ونبیه از ابی سفینه شریف از بزرگ حیدر ویدانه  
مجاور از علاقه لکنی توسط آن تسامعه فکیت له کتابه حیدر از  
ویدانه

فکیت له حیدر سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه

فکیت له حیدر سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه

و جمیع الناس و قال با علامه شریف

لکنی من سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه

لکنی من سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه

و علی بن ابی سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
علی محمد الحیدر فکیت له حیدر سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
الناصر، رأی فی مرقه سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
حتی آن حیدر از حیدر بن الحیدر لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
بهم سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
بنسب از ابی الحیدر ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
فکیت له حیدر سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه

و روی بن ابی الحیدر مرقه سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
اسد ابی الحیدر لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
النجیه\* فکیت له حیدر سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
و سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه

فکیت له حیدر سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه

لکنی من سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه  
فکیت له حیدر سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه

فکیت له حیدر سفینه لکنی ونبیه از ابی بکر، هندی و قزاق از ویکتوریه

سم مر به ریاد من اللذ قتی مریکه خرقه طبعه فسلم ویکي گبر طبرستان  
خسلی نه ما یکین؟ الله حرفت صوت کبی سلیان فی صوت ریاد؟<sup>۱۱۰</sup>

وروی ابن خلکان آن عهد الله بن جسر بن کریم قطب یوماً من ریاد هم  
بأن یصغر مجرعة من ریاد قریض الیضیحا علی رلوس الأشهد ویسوا  
أن فی سلیان لم یزحمة قط لولا تدخل معاویة<sup>۱۱۱</sup>



وکنه ان معاویة ضم الی صغره وعلاً من طوایح طبری وکباری رلیع  
وسوف یصبح ریاد من امیة السکیم الأخری ولزکاته بعد أن وط مصره  
به قال بن خلیف بن کریم من تعدد اسم السلیان وثشد السکیم لجزیر  
السید وشد بالکرم علی السلیة لم یط معاویة أنفس من ریاد  
لیجه فی منصب وکی الفرقه خزائن عرف الفروق بکلی طقه وهو لحد بل  
سکله علی یزحاب أنصار علی وصحه اکثر فی الفرقه لیه یفرهم لأنه کان  
منهم ومارس ریاد ویزه یاغلامی ونبلیه فحوله حیداً شیده علی الی جمیع  
لا یطانی علی مدی سنین طریقه.

وما قاله ریاد لیسیم بن حنی الکندی لا یسکن إلا أن یصغر من لیس  
میرضا:

الریاد: یا أبا عبد الرحمن! کب تکلم حبی لعلی!

صحر شیده.

ریاد: لیل نکل قد تسلم لیسیم لیسیم نکل نکلنی یحیی لکرمه  
لای لیسیم؟<sup>۱۱۲</sup>

وأنهم ریاد لوما غریباً فی تعلله مع الی بن لیس طالب استعما کب

(۱۱) اخرج نوح بیلاک لیل فی السیة ویرى حدیث فی السیة علی سید الامین  
فکرهم السیة ولسیة منهم صرو ولسیة منهم سید

(۱۲) تاریخ سید ابن صاکر ولسیة کان ولسیة تاریخ الطبری ولسیة زکاة الی لیس  
فی سلیان علی السیة ص ۱۱۲

الحسن من علي له وسيلة كعمره إلى عدم التفرغ لأحد أصحابه الذي كان  
ولاً يظنهما، وما ورد عليه يكتبه يفتح بمئة من رطلين كسي مدين إلى خمس  
أما بعد فقد اتفقت كفتي من نفس علي في التمسك من شيوخه وشبهه أئمة، وأهم  
الذين لا يطلبهم ولكن من جلتك ومصلحتك. وإن أحب الناس إلى علي بعدك أن أكله  
لحسن أنتهت به<sup>١</sup>

ولم يمنع ذلك من أليه قد يقضي بعض علي أئمة مقصراً عليه وحده فلم  
يمنع أهل الكوفة في المسجد ليجرح علي الرواية من علي<sup>٢</sup>

### كلمة خاتمة: علي كان علي التماساً؟

بالرغم من بعض الشائعات علياً لكونه لم يحسن شؤون الحكم والسياسة فلم  
يكن المطرود السياسة ولم يملك التمسك أو يسلطه دولة وظروفاً. وظن  
محتري السياسة الذي لا يروى في التاريخ سرهنا، علي غلبت كثير أوضاع  
الحكم والسياسة وقد كل شيء. فكل من الأعمال علي قام بها علي أثناء لرد  
«إصلاح» المقصود أظهره كس لا يهتم السياسة ولا كسبه لو كان هو الذي  
أو علي مدلولاً، فنتج ما يرى في أمثلة من عصره وطور الفكر في عصره الذي لم  
يقتضها، فعلي نقل في هذا السياسة خطأ، وكانت قصته ليجوز من عصره  
ورمائه

ولكن الشكك في في التمسك؟ فعلي كان عازماً، دخل فقرأ علي  
ما من وعلم أولئك الذين يسيرون الطريق معركه مباحه علي يظل جهلاً لا  
يقتضيه لغيره من الخطأ أن يتأني علي يسيير مدلوله وأعماله من مدلول  
السياسة ومعها لأن له سياسة مستقلة عن الأساس. قد كانت تزداد وراد تصويره  
والقرويين من نظامه الذي يحو الفكرة والفكر في سبل السياسة جرداً مؤبداً  
لم حسب تصويره هو «الكتاب» بالتدوير.

إن أعمال علي وسياسة كانت فترة «سكويه» لا يمكن أن تصغر من يرد

(١) البيان والبيان والبيان  
(٢) تاريخه من آل علي

أد يحكم الناس ويستغيث منهم. إنها أصناف من يرد في يموت أجلي سلاح  
تكتدي بها الأبطال القلعة قد أريد أن يضرب الدمل ويكون القنود وغيره  
لجميع على سرياني مرهبة

وبهذا القصة انصرف علي كماله يتصرف بشر

بني علي بطلاً للشجوة الظلم والعدا والمقاتلة والجهاد عند مدنى  
از مبادى ونمضى كل مراسل الأنبياء علي مروت بها حضرة السمعين، وبني  
اسم ملاناً لألام الدليس والكلوبين والكلوبين في كل دمل ومكان، لقد  
أرجع علي قوى حرق من هربا من الحلال لاني المستودع التي حشمت،  
ولكن له حياة مستدة جداً بعد وثقة حسنة إلى مراد الهبة والإعلاء  
والذكى.

باسم علي كانت تورات، والهارت دول، وحكومة مدنى ونشأت ممالك  
وعدالة، وباسم علي انتشرت التكرار دعوت، لقد شغل علي كل أهداه  
بعد ولاته، وكان انصافاً عظيماً وعظماً

لأجل، عهد الامام علي كماله الآخر حين ولأه مصر

وهو رسالة علي عليه ونبيه في روحها وكسائها، ولقد رأيت أن ألبت  
هذا الخطاب، أو كتاب التكليم كما ورد في نوح البلاط، لما به من خلاصة  
والفائدة وتعمير

عفا ما أمر به عبد الله علي أمير المؤمنين عليه السلام في الطريق الآخر في  
عهد إليه حين ولأه مصر جاية عراجه وجهاد دعوت، ودرم صلاح أهلها،  
وهذرة بلادهم، فهو يخبر الله ويخبر الناس، وتباع ما أريد في كتابه من  
عراضة ومنه التي لا يحد أحد إلا بأبوابها ولا يشتر إلا مع جبروتها  
واما حها، وقد نصر الله سبحانه عليه وبه ولسته، فله جل اسمه قد تكفل  
مصر من نصره وإعزاز من أعزده وأمره أن يكسر نفسه من الشهوة وزها  
عند الجساعات، فإن النفس أشره يفسده إلا ما رسم الله

ثم اعظم يا مالك في ك وجوبك إلى بلاد قد جرت عليها دول ليلك من

جاء وجوه وأن الناس يتكلمون من أمورك في حق ما كنت تعتبر به من أمور  
عزلة أهلكه وغيره لو لم يكن ما كنت تقول عنهم. ولما يستدل على الصالحين  
بما بهر في الله لهم على ألسن جليله. فليكن أحب إلى الناس إليك دعيوا الحسن  
الصالح خدائك مراك وتنج نفسك عما لا يصل لك. قد ألتصق بنفسك  
الاصحاب منها فيما أحب أو كرهت.

والمرء عليك فرجة القرية والسيرة فهم ولا تكتب حب ولا تكلم  
عليهم سدا ضروبا تنضم ككلمة. وتكون صفك إيمانك لك في نفس واما نظير  
لك في الخلق يفر ما منهم الرائي. وفي من لهم الضلال. ووالى على أنفسهم في  
العدو والخيل ما يحطمهم من عيرك وحسنك مثل الذي يحب أن يعطيك الله  
من عيره. ومعه. ذلك موثقه. ووالى الأمر عليك عواقب ذلك. بولي من  
ولا لك. والله لا يتركك غير مفرقة. ولا تكلم نفسك لمرء لك. لا  
يدي لك بطشه. ولا غنى بك من عيره. ومعه.

ولا تكلم على عيره. ولا تجلس عيرك. ولا تفر من إلى يدي. ووجدت  
منها سدا. ولا تولى في حوز غير ضائع. قد جاك. إدمان في القلوب. ومكة  
للهم. والقرب من الخير.

ولما قصص لك ما أنت به من مشقتك. فليكن لمرءة. لا تفر إلى عظم  
ملك. الله لو كان. وأمره ملك على ما لا يفر عليه من نفسك. فإن كنت يظلم  
إليك من عبادك. ويكلف عليك من عيرك. وفيه إليك بما عيرت من  
ملكك. لك. وسألت الله في حلقه. وأنت به في جبروتك. فإن الله يملأ كل  
جبار. ويحرق كل مشقة. أصعب الله. وأصعب الناس من نفسك. ومن عبادك  
أصعب. ومن لك به عيرك. وعيرك. لا تملك عيرك. ومن علم عيرك  
كان الله عيرك. ومن عيرك. ومن عيرك. الله. وأنت به عيرك. وكان له حرا  
من يفر. وعيرك. وليس لك إلى عيرك. الله. وعيرك. الله. من  
إلى على عيرك. الله. من عيرك. الله. وعيرك. الله. من عيرك. الله.

وكرر أحب الأمور إليك. وأنت في الحق. وأنت في الحق. وأنت في الحق. وأنت في الحق.  
أنت في الحق. وأنت في الحق. وأنت في الحق. وأنت في الحق. وأنت في الحق. وأنت في الحق.



يعترف مع رضى القضاة وليس أحد من الرعية يفتل على طولي مؤونة من  
الرخاء وأكل مبرقة له في قلات وأكثرة الخرافة وأكثر الخرافة وأكثر  
شكرا عند الاحتفال وأكثرا طراحتهم وأكثرا سررا عند منادات القصر  
من أجل الخيانة وأكثرا حياء القصر وجميع المسلمين وأكثرا الخيانة وأكثرا  
من كالأمان فليكن معركتهم وديارهم معهم

ولكنني أريد وحيث كنت وأكثرا من حيث أنكم أكلهم أكلهم أكلهم  
في الناس عيونهم في أكلهم من مزرعا فلا تكتفي عما تلبس منك منها فأنما  
حيث أكلهم ما ظهر الله وأكثرا يحكم على ما عاب ذلك فأنتم طوبوا ما  
أكلهم من الله منك ما نصب منكم من وحيث أكلهم من طوبوا من  
كل حيث وأكلهم منك من كل ما لا يصح لك ولا  
تصلي إلى نفسك مع ذلك السعي طوبوا تلبس بالحيث ولا تكتفي  
في مزرعتك بغيرك منك من أكلهم وحيث أكلهم ولا جهاد بغيرك من  
الأمر ولا مزرعة من الله القصر بالحيث لأن البخل والحيث والحيث من  
مزرعة أكلهم بغيرك منك

إن لم يرد ذلك من كان لا تكتفي منك وديارهم من أكلهم في الأكل  
فلا يكون لك بغيرك منهم أكلهم وأكثرا القضاة وأكثرا واحد منهم  
حيث أكلهم من كل أكلهم بغيرك وليس منك من أكلهم وأكثرا من  
من لم يرد ذلك منك ولا أكلهم من الله أكلهم من الله أكلهم من الله  
وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله  
لأنهم أكلهم بغيرك منك

ثم ليس أكلهم من حيث أكلهم من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله  
منك مزرعة الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله  
وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله  
الإكراه أكلهم من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله  
سرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله  
الإكراه على الإكراه وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله

وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله وأكثرا من الله

وتخضعه المذونات عليه، وترك التكرار له العلم على ما ليس باليهود، فليكن  
 منك في تلك المير بجمع لك به حسن القان برحمتك قد حس القان بجمع  
 منك صلباً طويلاً، وإن أجز من حس تلك به ليس حس بالآلة عندك وإن  
 أسير من يدك في كمن ما بالآلة عندك ولا تقضي من صلبه من يد  
 منور حد لألمك واجتمع بها الألفه وصلت عليها الرعب ولا تخطي  
 من ظهر بشي من ماضي تلك السن فيكون الأجرام من سكا والورد عليك  
 بما خصها منها

والله عازمة العلية من تلك الحكمة، في كينها ما صلح على أمر بلا لك  
 وإلزام ما استطاع به الناس تلك، وأعلم أن الرعب طيفت لا يصلح بعضها إلا  
 بعض، ولا حتى بعضها من بعض، صلبها بنود قلب، ومنها كتاب العلية  
 والعامة، ومنها نصيبك كماله ومنها حال الاختلاف والفرق، ومنها لكل العمل  
 والمخرج من لكل الفقد ومصلحة الناس، ومنها القدر والعدل والمعادن، ومنها  
 القليلة السلي من نوي السجدة والمسكة وكلا لا من قلبه مبدع، وجميع  
 على حد في قلبه في كتابه أو سببه، عهداً ما عهداً مطروفاً

فالمجلد بالذات الله محصور الرعب، يرى الرواكة ومن الدين، وسيل  
 الأمن، وليس علوم الرعب إلا هم، ثم لا قوم للمعزة إلا بما يخرج الله لهم  
 من المخرج الذي يرونه في جهل معروض ومختلص عليه فيما يصلحهم،  
 ويكون من ربه حاجتهم، ثم لا قوم لهادي الضلال إلا بالصلب الثالث من  
 القصة والصلب والكتاب لما يستكون في الضلال، ويحسرون من الضلال،  
 ويخطون عليه من عوامس الأمور وعرفها، ولا قوم لهم جهلاً إلا بالجهل  
 وذلك الصلابة فيما يستكون عليه من عرفهم ويظهرون من أسرهم  
 فيكونهم من عرفهم بأية هم ما لا يملكه ولا غيرهم

ثم القليلة السلي من أصل البداية والمسكة القاس بين رفقهم  
 ومعهم، وفي الله لكل سعة ولكل على الرائي من بطل ما يصلح وليس  
 يخرج الرائي من حيلة ما القوم الله من ذلك إلا بالاختتام والاستقامة بالله  
 ورمي عليه على لزوم الحق، والقصر عليه فيما خف عليه لو تكل، عزاً من







وسمى في حياته، وكان طيب مقربة العامة ومحب على الأهل، فخرج من  
الإحكار بلاد رسول الله صلى الله عليه وآله، ولكن البيع بدأ يسيء بهوتى عند  
والسائر لا تصعب بالقرينين من النافع والمحتاج، فمن تارفت شركة بدو حرك  
لهما لكل ما، وعلم في غير أسرار.

ثم الله في الحقيقة السلي من الذين لا حيلة لهم والمسلمين  
والسحاحين، والذين يؤمنون بالقرينين في هذه الحقيقة القضاة ومعلم أ وحسن  
له ما استعطف من حبه مذهب، وأصل لهم قسما من بيت مالكة، وقسما من  
بلاد مصر في الإسلام في كل بلد، فكان لأهلهم منهم مثل الذي لأهلهم، وكل  
له أمر عليه، فلهما فلا يستطيع منهم بطر، فالحق لا تضر بصيغته الخاصة  
لا يملكها الكثير المذهب، فلا يختص بهات حبيب ولا قصر خلدك لهم  
ولقد أمور من لا يصل إلينا منهم سر القصة القمرون، فاستمر، ثم جاله فخرج  
لأولئك تلك من أهل الغنية والفرح، فله مع ذلك أمور، لم يعمل منهم  
بالإشارة إلى الله يوم تفتنه، كان هؤلاء من من طرعا لمخرج إلى الإحصاف من  
غيرهم، وكان لأهلهم إلى الله في قلبه حبه إليه، وتجد أهل القيم، وبدي الرقة  
في الحب من لا حيلة له ولا يحب القساسة حبه، وذلك على الأهل  
والأهل لله تعالى، وقد يحب الله على القوم طلبة، القضاة فمعرفة أنفسهم،  
وذلك ما حصل، فمعرفة الله لهم.

وأصل الذي القضاة، فكان قسما لهم من القضاة، ونظروا لهم  
مجلسا عاماً فخرج من كل الذي حلفك، وقلده منهم جندك وأمر الله من  
أمر الله، ولم تكن حتى يملكك منكم غير محتج، فله حسنة وحسن  
الله يكون في غير سحر، فله قسما لئلا يزداد القضاة فيها حبه من القضاة  
غير محتج، ثم حصل القضاة منهم والي، ومنح حلت القضاة والأهل، وحسن  
الله حله بذلك القضاة، وحسن ويرحب الله ثوبه، فلهما وأصل ما أصارى  
حبه، وأمن في إيمان وإحسان.

ثم أمر من أمر لا يدرك من غير القضاة، فله إجابة على القضاة، فله  
كذلك، ومنها إيمان حلفك القضاة، يوم وروما حلفك ما تخرج به صمد

أمر الله وأمر كل يوم حمله كان كل يوم ما فيه وليس لك فيما بينك  
 وبين الله أنتملك تلك الموقوفات والأجزاء تلك الموقوفات وإن كانت كلها لله إذا  
 صلحت بيها لثمة وصلحت منها الرمية. ولكن في خاصة ما يخص الله له  
 منكم بقله وأقله ففي حي لا يحسنه فأعط الله من يدك في ذلك ويهدرك  
 ولو ما تفرست به إلى الله من تلك كسلاً غير مطروح ولا منوم، بلعاً من  
 يدك ما بلغ، وإنما ألفت من صلاتك لنفسك فلا تكون منراً ولا مضيقاً، فإن  
 في النفس من به لمة وله طاعة وتذلل وتواضع، ومن الله حي ورحمى إلى  
 الحسن كيف أسكني بهي؟ فقال: هل بهم كسلاً المستحب، وكى بالملح  
 رهما.

وأما بعد فلا نظري احتياجك من وعظمت لأن احتياج عرلاء من  
 الرحمة شدة من الضيق، وكذا علم بالأمر. والإحتياج منهم بقطع عنهم  
 عدم ما احتجوا ثوبه، فبصر منهم الكثير، وعظم الصغير، وبيع الحسن  
 وحسن المبيع، وشاب النسيء على كل ما في الرقي بشر لا يعرف ما تولى  
 به الناس به من الأمور، وليس على الحسن سبب تعرف بها ليرى المصدق  
 من الكذب، ولما ألت أحد وحلي، وما امره صحت نفسك باله في الفعل  
 لهم احتياجك من واجب حتى تحلف، ثم فعل حرم نفسه ؟ أو يفتى بالمع  
 لما أسرع كذب الناس من صلاتك إذا ليرى من غلك، مع أن أكثر حاجات  
 الناس إليك ما لا مؤونة فيه عليك من شدة مظنة أو طلب إصاف في  
 معاملته.

ثم إن غرقي خاصة بملكهم استظر ونظروا، وكذا إصاف في  
 معاملته، فاحس ما أولئك بقطع أسباب تلك الأحوال، ولا تظن لأحد من  
 حبيبك وحبيبك قليلاً ولا يظن منك في اعتقاد حقيقة ليرى من إليها  
 من الناس، في شرب أو عمل مشترك يفعلون مؤونة على خرمه، فيكون  
 منها ذلك لهم دونك، وحيه عليك في الدنيا والآخرة، وأكرم الحسن من لزمه  
 من الغرب واليه، وكن في ذلك صابراً محتسباً، وإنه ذلك من غراك  
 وعاملات حيث شئت، وأنت علق بهما يجل عليك، فإن مقية ذلك معهم

وإن كنت الرحمة بك حرفة تأمير لهم بطرك وإعطاه حكت فزتهم  
بإسمارك، قد في تلك راحة منك نفسك ورفقا برحمتك وإعطاه بضع  
ساجدك من ظريهم على الحق ولا تظن سلساً نفسك إليه عنوك وبك  
رسمه فإن في الصلح دعة لجنوك وإعطاه من حرمك وألماً بلاك ولكن  
العدو كل العدو من عدوك بعد صلاتك تلك العدو وبها عروب الباطل بعد  
العلمهم ولهم في ذلك حسن الظن

وإن علمك بترك ربي عذوك حكمة لو كبرت منك دعة بشط هذا  
بالوفاة والفرح منك بالأمانه وإعطاه نفسك حنة بوجه إعطيت، فانه يس من  
فرقتك قلبه عن الناس أنه عليه اجتماع مع تفرق لغوهم والفتن الرهيب  
من لعظم الفرقه بالمعروف وقد فرح ذلك الشكر كرم بما بينهم دون المستعيب  
لما استعملوا من عذاب الغنى فلا تعدد بلمنتك ولا تحسن بعهدك ولا  
تغفل عنوك، فانه لا يفتري على الله إلا جهل لظي. وقد جعل الله عيده  
وذلك أيضاً أشد بين عبيد ربه، وحرماً بكثرته إلى عفته ويستطيعون  
إلى جوارحه، فلا إغفال ولا مغالاة ولا سماع فيه

ولا تظن سلساً تجرد به الغافل ولا تعول على لمن ثوب بعد التأكيد  
والثبات، ولا يعمرك حين لم ترك به عهد الله إلى طلب التماسه بغير  
الحق، فإن صورك على حين أمر ترجم حرمه وحصل عاقبه حرم من غير  
لغاب بعنه، وإن نعط بك من الله فيه طاعة، فلا تسأل لها منك ولا  
أمرتك.

في الله والقضاء ومنكها بغير خلوك قد ليس شيء لهم فبئس ولا أعلم  
ثمة ولا أخرى بوزال سنة والكلاب مفتد من منك الله، حرم حيا أرفقه  
سبحان جدك بالعباد قيساً لتذكرك من القضاء يوم القيام، فلا  
تظن منطقتك بفتك مع حرامك قد، تلك مما يفسده روحه على بئس من الله  
ولا حرم لك عند الله ولا عتدي في ظل القصد لأن فيه ثوب البعد وإن بطلت  
بعضاً وأمر ط حالك موكلت لو منك لو بذك بظروية قد في تركه، مما به فيها  
مفنة فلا تخشع بك بغيره سلكك عن أن تؤدي إلى أوقية الشكر لحوم



ويخبر الإجماع بقصدك والفتنة بما يسيءك منها وحب الأوطان لك، فذلك من  
لوتى مرص التنبه في غلبه ليمس ما يكون من إفساد المعنى.

ولذلك قال علي وعينك بإسنادك أو القصد فيما كان من خطاك أو من  
نعمهم خلع مرعدك بتطعمك فإن الآن يظل الإحسان والتزود بذهب بنور  
العين والطمع يوجب القصد عند الله والفتنة قال الله تعالى فترفضا به  
القول أو تقولوا ما لا تكملون ولذلك والصدقة بالأجر قبل الوفاء، ولا يسطع بها  
خطا مكنتها، أو التماسها فيما تكثر من القول من مما إذا استرضيت طبع  
كل أمر موصى وتوقع كل عمل موصى ولذلك والإسقاط بما ليس به أمرا  
والفتنة مما يمس به ما قد وجع للعبود به ما جود منك لغيرك وهذا  
الليل لتكسب عنك أنطية الأمور ويستحب من المظفر.

ذلك عليه كفاك، وسورة حنك، وخطونك وغرب لسالكه، واحترس  
من كل ذلك بكفه البهرة وناسر المظفر حتى يسكنه عضبك لعضك  
الإختار، وبني لحكم ذلك من حكت حتى تذكر حسرتك بذكر المصدا إلى  
ذلك، والبواجب عليك أو تذكر ما ليس لغيرك من حكومة عادلا،  
أو منة فادبلك، أو أثر من سبيل فرقة في كتاب الله فتفتني بما شاعلك  
مما عدلت به فيها، وتحمده لعضك في قباح ما عهدت إليك في عهدي هذا  
واسفلت به من المحبة لضيء عليك لأكبر لا يكون لك حقه عند نسج نفسك  
إلى فرقة.

وأما أسأل الله مستخر حسنة عظيم قدوة على إسطار كل رغبة أو برقني  
ولذلك أسأل الله من الإكفة على القدر الموضح إليه وإلى عطفه، مع حسن  
القاء في القيد، وجبيل الأثر في القلاء وتباعد القصد والجدد الكرام، وأن  
يخص لي ولك بالسماء والشهوات وإنا لله ونهتود، والسلام على رسول الله  
وآله الطيبين الطاهرين، وسلم تسليما كبيرا.

## مجموعات الكتاب

- عمر بن عبد الرحمن بن أبي الكرم محمد بن محمد بن عبد الكريم بن عبد الرحمن الشافعي المعروف بالحنفي الأكبر، توفي 436 للهجرة
- أسد الغابة في معرفة الصحابة، تصحيح مصطفى وهبي التل، الطبعة العربية 1260

### الكامل في التاريخ

- القهاب في تهذيب الأساطير، دار صادر - بيروت.
- أبو الحسن علي بن عيسى بن أبي الفتح الأديلي، توفي 662 للهجرة
- كشف الغطاء في معرفة الأئمة، دار الأضواء، بيروت، الطبعة الثالثة 1406
- = (1983 م)

- أحمد بن محمد الكوفي، توفي 324 للهجرة، كتاب الفروع، تحقيق، علي شيري، الطبعة الأولى سنة 1414 هـ - 1991 م، مطبعة دار الأضواء.
- النظم، دار الأضواء للطباعة والنشر والتوزيع
- محسن الأمين، أعيان الشيعة، حققه وأخرجه حمزة الأمين، دار المعارف للطباعة - بيروت.

- أبو عبد الله محمد بن فضال الشافعي، توفي 256 للهجرة.
- المطبع الصغير، طبعة دار الفيل، بيروت - لبنان.
- التاريخ الصالح، تحقيق محمود أبو القاسم، الطبعة الأولى 1404 هـ
- المبررة - بيروت

- محمد بن حبيب البغدادي، توفي 205 للهجرة، الفتن في أخبار قرطبة
- محمد بن علي بن رشيد أحمد طروقة، 1384، مطبعة دائرة سجلات
- المعرف، الشافعية - دار الأضواء

- أحمد بن يحيى بن جابر البغدادي، توفي 279 للهجرة
- أئمة الأئمة، حقه وعقل عليه محمد باقر المصنوعي، منشورات مؤسسة الأعلمي - بيروت ط 1، 1394 - 1374
- أئمة الأئمة، حقه وعقل عليه محمد باقر المصنوعي، منشورات مؤسسة الأعلمي - بيروت ط 1، 1394 - 1374
- شرح الجليل، مطبعة لجنة البيان العربي - القاهرة
- أبو جبريل القزويني، توفي 279 للهجرة، منقح القزويني، وهو الجامع الصحيح، حقه ومصححه عبد الرحمن محمد حيدري، دار الفكر للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الثالثة 1403
- أبو عثمان حمزة بن محمد القزويني، توفي 255 للهجرة، قاضي دهم، وضع حواشيه موفق شهاب الدين، الطبعة الأولى 1390، دار الكتب العلمية - بيروت
- أعلام الحديث، معاصر، الطبعة، دار الفقهية - بيروت، الطبعة الرابعة 1400
- أبو عبد الله محمد بن محمد الحكيم القزويني، توفي 403 للهجرة، المنقح علي القزويني، حقه 7 يوسف القزويني، دار المعركة - بيروت، 1404
- محمد بن عبد الله أبو سالم الحسيني القزويني، توفي سنة 314 للهجرة
- صحيح ابن عجلون، تأليف الأمير علاء الدين علي بن طاهر القزويني، حقه ومصححه أحمد، حقه عليه شهاب الأركون، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية، 1391
- كتاب الأئمة، طبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية 1382 - حقه آية الله العظمى مؤسسة الكتب الثقافية
- مير الفضل شهاب الدين بن مير القزويني، توفي 692 للهجرة
- الإصباح في تكميل القمصين، حقه وتعليق وتعليق الشيخ محمد أسعد عبد المجيد، حقه علي محمد سويح، دار الكتب العلمية - بيروت الطبعة الأولى 1393
- فتح قاري في شرح صحيح البخاري، الطبعة الثانية، دار المعركة - بيروت
- مير قاسم أبو محمد بن عبد الله ابن أبي طه، حقه توفي 656 للهجرة، شرح

• روح البلاء، تحقيق محمد أبو القاسم إبراهيم، دار إحياء الكتب العربية،  
العلم، الأولى، 1959

• محمد بن الحسن البحر الطائفي، توفي 1104 للهجرة، وسائل الفقه، في  
تحصيل مسائل الشريعة، تحقيق محمد رضا طيلاوي، مؤسسة آل البيت  
لإحياء التراث، الطبعة الأولى، بيروت، الطبعة الثانية، 1414

• أحمد بن محمد بن حنبل، توفي عام 241 للهجرة.

• كتب المعلق ومعرفة الرجال، تحقيق وتوزيع د. وحيد الله بن محمد عباس،  
المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الأولى، دار الفقه للنشر والتوزيع -  
الرياض

• حسن أحمد، رحمه دار صادر - بيروت

• أبو بكر أحمد بن علي الخطيب القشيري، توفي 463 للهجرة، تاريخ بغداد،  
دراسة وتحقيق مصطفى عبد القادر عطا، دار الكتب العلمية، بيروت -  
بغداد، 1417 - 1997

• عبد الرحمن بن محمد بن عكوى، توفي 390 للهجرة، كتاب الخبر ومعيون  
المعتمد، والخبر في أخبار العرب والمسلمين واليهود ومن عاصروهم من ذوي  
السلطان الأكبر المشهور بـ تاريخ ابن عكوى، دار إحياء التراث العربي،  
بغداد، 1971

• عنبلة بن حبان البصري، توفي 240 للهجرة، تاريخ خليفة، رواية أبي  
بن خالد، حقه وخدم له - سبيل زكارة، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع،  
بيروت - لبنان، 1991

• علي بن حبر الطائفي، توفي 386 للهجرة، حلق الطائفي، تحقيق  
محمود الرحمن زين الله الحسني، منشورات دار طيبة - الرياض، ط 1  
1405

• عبد الله بن جبرام الكلبي، توفي 235 للهجرة، سنن الكلبي، مطبعة  
الإعجاز، دمشق.

• سليمان بن الأشعث السجستاني المعروف ببني داود، توفي 273 للهجرة  
سنن أبي داود، تحقيق سعيد محمد السليم، الطبعة الأولى، 1990، دار  
الفكر - بيروت

١. أبو حمزة أسعد بن مزور الطبري، توفي 242 للهجرة، الأعلام الطوائف  
 تسمى به المصنف عام 1740، دار إحياء الكتب العربية.  
 ٢. أبو عبد الله محمد بن الحسين الطبري، توفي 248 للهجرة  
 ٣. تاريخ الأسلاط، تحقيق د. عبد الله الأحمدي، دار الكتب العربية،  
 بيروت، الطبعة الأولى 1987  
 ٤. معجم أنجل، طبعة أخرى، على يديته وشرح أسطوته، صيب الأركان  
 وحسن الألب، مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة 1415 1403  
 ٥. الفقه السابق، في الفقه 12، 2004، مؤسسة الرسالة - بيروت  
 ٦. محمد بن عبد الله بن أبي 214 للهجرة، الطبقات الفكرية، دار صادر، بيروت  
 ٧. كتاب مسلم بن أبي القيس القيسي، الطبري، توفي 76 للهجرة، مطبع  
 الشيخ محمد بن أحمد، دار الفكر، بيروت، 1404.  
 ٨. جلال الدين السيوطي، توفي 911 للهجرة، تاريخ الطوائف، مطبع  
 كرم، طبع، الطبعة الأولى 1990، دار الفكر - مصر  
 ٩. الفضل بن شاذان، الأزدي، الطبري، الأصباح، توفي 940 للهجرة،  
 مطبع جلال الدين الحسيني، الأزدي، (الطبعة غير مطبوعة)  
 ١٠. أبو حمزة محمد بن أبي القيس الطبري، توفي 942 للهجرة، تاريخ الطوائف، مطبع  
 طه، طبع، مطبع دار الفكر، الطبعة الأولى 1410، مطبع طه - مصر  
 ١١. أسعد بن أحمد بن أبي القيس الطبري، توفي 1000 للهجرة، المصنف  
 الكبير، مطبع حادي به المصنف الطبري، مطبع دار إحياء التراث العربية،  
 ط 2، طبع، مكتبة أبي نهب - القاهرة  
 ١٢. أبو حمزة محمد بن جبر الطبري، توفي 1110 للهجرة، تاريخ الأمم والشعوب  
 لطيف بن عبد الله بن محمد، مؤسسة الأطلس الطبري، طبع، بيروت، لبنان  
 ١٣. أبو حمزة محمد بن الحسين الطبري، توفي 940 للهجرة، إرث الطبري،  
 تحقيق جبر القيس، مؤسسة الفكر الإسلامي، الطبعة الأولى  
 المؤسسة، الطبعة الأولى، 1474  
 ١٤. أبو حمزة بن عبد الله الطبري، الطبري، المصنف، في سيرة الأئمة  
 محمد وشرح أسطوته، مطبع دار الفكر، ط 2، طبع، الطبعة الأولى

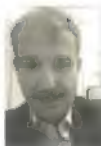
- ١- شخصي محمد بن عبد الوهاب الاكاسي، المطبعة القومية، تحقيق محمد عبد الغفور  
 سامي، المكتب العلمي، الطبعة الأولى ١٩٩٩  
 ٢- محمد بن عبد الوهاب، نصح الولاة، تحقيق محمد علي أحمد، دار الكتب  
 المصرية، بيروت ٢٠٠٢  
 ٣- أبو القاسم علي بن الحسين بن عبد الله بن عبد الله الشافعي المعروف  
 بابن حاكم، توفي ٣٦٤ هـ، طبعته مطبعة دمشق، تراسه ونطش علي  
 سوري، دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع.  
 ٤- أبو محمد عبد الله بن مسلم بن كوة العمري، توفي ٢٧٥ هـ، الطبعة الأولى  
 والمطبوعة الأخيرة، بتاريخ الطباعة، تحقيق الأستاذ علي شيري، الناشر  
 انتشارات الشهاب، طرطوس، الطبعة الأولى - أبريل ٢٠١٢  
 ٥- محمد بن يوسف الكاشغري، حياة الصحابة، دار المعرفة - بيروت.  
 ٦- عبد الله بن أبي الفداء، اسماء أهل كبر - توفي ٢٧٤ هـ، الطبعة  
 ٧- تفسير القرآن الكريم، تقديم الدكتور يوسف عبد الرحمن الطرطوسي، دار  
 المعرفة، بيروت - ١٩٩٢  
 ٨- البداية والنهاية، لمحمد بن أبي شير، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ، دار إحياء  
 التراث العربي - بيروت  
 ٩- علي الكوراني السامي، معاصر، جوامع للطريق، الناشر دار الحديث للطباعة  
 الأولى ٢٠٠٤  
 ١٠- محمد بن يزيد القرني، المعروف بابن ماجه، سنن ابن ماجه، تحقيق نصر محمد  
 وحسن علي محمد، دار عبد الباقي، دار الفكر  
 ١١- علاء الدين علي البطي، ابن حبان الكبير، تحقيق محمد بن أبي شير، الطبعة الأولى  
 الحاصل، تحقيق بكر بن حبان، دار الفقه، مؤسسة الرسالة - بيروت  
 ١٢- أبو القاسم علي بن الحسين بن علي السعدي، توفي ٢٤٩ هـ، مروج الذهب  
 وسفر الجيوش، المكتبة المصرية - لبنان ٢٠٠٧  
 ١٣- أبو القاسم علي بن أبي طالب الشافعي، تاريخ السلف، تحقيق علي بن  
 المكتبة المصرية - لبنان ٢٠٠٣  
 ١٤- محمد بن محمد بن النعمان المعروف بالشيخ المنذري، كتاب الجبل، مكتبة  
 العمري، بيروت - لبنان

- علي الحسين أحمد بن علي القزويني، توفي 845 للهجرة، التزاع والخصام بين بني أمية وبني عباس، تحقيق السيد علي عاشور.
- د. مختار محمد طهسي، مطبع، القزويني العرب، والكتب الكوفي، دار طليعة - بيروت الطبعة الأولى 1998.
- أبو القيس أحمد بن علي بن أحمد بن القيس القيساني الأسدي الكوفي، أحمد مصغي الشيعية المشهور بجمال القيساني، مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين بدمشق، الطبعة الخامسة 1986.
- أبو عبد الرحمن أحمد بن نجيب السائي، توفي 393 للهجرة، سنن السائي، بشرح الحافظ جلال الدين السيوطي، وجامعة الإمام السدي، طبع 1344/1990، دار الفكر - بيروت.
- نصر بن مزاحم البصري، المتوفي سنة 212 للهجرة، وقعة حنين، تحليل وشرح عبد السلام محمد هارون ط 2، 1992، دار صادر العربية الحديثة للطبع والنشر والتوزيع.
- أبو محمد عبد الملك بن هشام السخري السواد البصري، ضبط وتحليل النسخ محمد علي القلق والسيد محمد هادي بطنا، طبع في مكتبة القصبة، مينا - لبنان 2003.
- أبو الحسن علي بن أحمد الوائلي البغدادي، توفي 469 للهجرة، أساليب القزويني، توزيع دار الفكر للنشر والتوزيع، مكة المكرمة 1996.
- الناشر: مؤسسة الطبع والنشر والتوزيع - القاهرة.
- محمد بن عمرو بن خالد المعروف بالعراقي، توفي 397 للهجرة، كتاب القزويني، تحقيق د. مصطفى جواد، منشور في مؤسسة الأعلمي للنشر، بيروت الطبعة الثالثة 1989.
- أحمد بن أبي محبوب بن جعفر بن وهب بن وائس المعروف بالعراقي، توفي 292 للهجرة، تاريخ البصري، دار الفكر - بيروت.

## شهادة عن المؤلف

ولد حسام حيدالكروب، وأبوه الدكتور حسام  
محسود حسن شحاتة عبد الكريم في مدينة  
إربيد في الأردن عام 1960، لأسرة فلسطينية  
نزوح.

وفي عام 1986 حصل على شهادة  
البكالوريوس في الهندسة من الزرقاء - الأردن، وكان من  
ضمن الطلاب المتميزين على مستوى  
الجامعة الأردنية الهاشمية.



وفي عام 1991 حصل على شهادة  
البكالوريوس في الهندسة الكيميائية من الجامعة الأردنية - عمان، وكان  
صاحب الترتيب الأول.

وفي عام 1992 حصل على شهادة الماجستير في الهندسة الكيميائية  
المقدمة من جامعة لندن ببرقية الشرف ومنذ تلك الوقت عمل كمهندس  
في القطاع الخاص في الأردن والسعودية والإمارات العربية المتحدة.

وقد صعد له من قبل:

المؤلف "وعلى" نشر عام 2004

المؤلف قصة الكبرياء: عهد حكامه نشر عام 2012







معود معاوية  
مفرد الكوارث ونسابة على



هذا هو الجزء الثالث من العمل الموسوعي الكبير «معارف» والذي يبحث في أسسها  
 تخليقية كبرى من أسسها المرجعية الإسلامية، ويبحث في تأسيسها لثقلها وأصلها في واقع  
 الأمة الكبرى التي تعيد أسسها في القارة ما بين السنة 20 للهجرة (بداية حكم الخلافة  
 عثمان) والسنة 22 للهجرة (بداية خلافة علي بن أبي طالب).

وفي هذا الصدد، يرى أن التعاون على مراحله الأولى، وخاصة في مرحلة التأسيس، ينبغي أن لا يتركز على الجانب القانوني، بل ينبغي أن يركز على الجانب الاقتصادي، وأن يكون له طابع تجريبي، وأن لا يهدف إلى إنشاء مؤسسة دائمة، بل إلى إنشاء مؤسسة مؤقتة، وأن لا يهدف إلى إنشاء مؤسسة دائمة، بل إلى إنشاء مؤسسة مؤقتة، وأن لا يهدف إلى إنشاء مؤسسة دائمة، بل إلى إنشاء مؤسسة مؤقتة.



يسبق هذا الجزء، مرة أخرى، بتناول مختلفات الحياة الكبرى، وهذه المرة في إطار موضوع جوانب الحياة من نظر والكتابة.

